

Queridos Madrijim,

Bienvenidos a la joveret del Majane Kaitz 2009.

El tema de este majane se titula: "60 años de la Tnuá".

Obviamente fue elegido en honor a nuestro querido Hejalutz Lamerjav que el 2009 cumple sus primeros 60 años.

La joveret toma como punto de llegada los 60 años de la Tnuá, pero para ello propone tres caminos distintos.

El primer camino es el más general de los tres. Se trata del camino, o mejor dicho uno de los caminos ideológicos que nos trajeron hasta el día de hoy. Es el camino de los pensadores sionistas, sobre los que hemos hecho un especial énfasis este año en los encuentros nacionales y queremos reforzarlos aquí una vez más.

El segundo de los caminos es un poco más específico, y hace también a nuestra llegada hasta hoy. Es el camino de las inmigraciones. Dentro de ellas elegimos las dos que más influencia tuvieron en nuestra historia como comunidad y como Tnuá: la inmigración judía a la Argentina y la Aliá.

El último de los recorridos es el que más específicamente nos forma como Tnuá. Empieza con qué es un movimiento juvenil, una Tnuá más específicamente, sigue con el surgimiento de las Tnuot, Tnuot durante la shoá, Tnuot en el mundo, en Israel y termina con la historia de Hejalutz Lamerjav.

Disfruten y a planificar!!!

David "Pulgui" Tabacman

Rosh Jinuj Artzí

Índice

Índice.....	2
Consejos para programar un tojnit de majané.....	3
Pensadores Sionistas.....	4
Migraciones 1: Colonización Judía en Argentina.....	16
Migraciones 2: Aliot.....	22
Qué es una tnuá.....	27
Tnuot en el mundo.....	34
Tnuot en Israel.....	40
Historia de Hejalutz Lamerjav.....	42
Sentido de la vida.....	45

PLANIFICACIÓN DE UN MAJANÉ

(Por Manu Aszyn)

Recomendaciones importantes a la hora de planificar el tojnit de un majané:

1. Pensar y discutir sobre el *racional* de por que un majané y por que ese tema para nuestro majané. Primero tengo que pensar por que es importante hacer un majane mas alla del tema, si lo hago por inercia o porque hay razones importantes por detras. Luego que pensé esto y lo escribí entonces pienso a fondo el racional del tema elegido
2. Hacer la lista de contenidos de acuerdo a los objetivos del majané.
3. Intentar de planificar el majane al *aire libre* y no dentro de un jeder.
4. Corte vertical: A partir de los objetivos y contenidos pensar en el corte vertical de mi majané. El corte vertical se refiere a la planificación diaria, hay que realizar un tojnit que tenga *continuidad en cada uno de sus días*. Cada día debe continuar al día anterior y a su vez *cada día puede tener un sub tema específico*.
5. Corte horizontal: esto se refeiere a que todos los días estarán "atravesados" por *cosas que voy a hacer siempre a una misma hora*. Mas allá de que cada día tenga un subtema, todos los días pasarán cosas según el momento del día que nos encontremos.
6. Cierre temático del día: Es muy importante tener en cuenta que en solo un día de majané, el janij recibe más de un mes entero completo de peulot. Es por esto que aconsejamos que en cada día se les de el espacio a los madrijim para cerrar temáticamente ese día, para que puedan repasar con los janijm que fue lo visto en cada día y hacia donde se encaminan para el próximo día.
7. Lugar: Me tengo que cuestionar como aprovechar el lugar según el tema que me fijé. Tenemos que recordar que el lugar físico del majané esta al servicio del tema. Desde que el janij llega debe sentir que el tema y el lugar están relacionados. Tenemos que aprovechar el lugar y hacer de este la escenografía de nuestra peulá.
8. Actividades especiales: Si bien uno piensa todas sus peulot para que salgan muy bien, en el tojnit debo planificar *una actividad que sea lo "guau" del majané*, aquello que el janij lo va a recordar siempre y va a decir siempre que pienso en el majane de tal año lo relaciono con aquella peulá espectacular. Obviamente que esta peulá deberá estar *100% relacionada con el tema del majané*.
9. Relacionar lo máximo posible con el tema del majané: Si bien existen peulot típicas que se realizan en todos los majanot y no tienen conexión con el tema de nuestro majané, *hay que buscar la manera de que sí esté relacionado*. Recuerden que hacer todo sin relacionarlo con el tema es lo que hacemos siempre, lo importante es empezar a relacionar estas peulot con nuestro tema.

Modulo 1 : Pensadores Sionistas

Pienso luego existo

El pensamiento sionista se hallaba inmerso entre la preocupación por el problema físico - existencial y la necesidad de ofrecer un denominador común espiritual cultural a un pueblo internamente dividido y disperso por el mundo. Esta doble motivación manifestada en forma paralela y a veces opuesta, es la raíz del carácter moderno y revolucionario del Sionismo.

Las investigaciones de Iaacob Katz y Shlomo Avineri demostraron que los "precursores" del sionismo elevaron una dimensión novedosa en su pensamiento. No son la idea abstracta de amor a Sión o la nostalgia hacia la Tierra de Israel, los factores claves en la definición del concepto, sino una visión de organización político social con miras a la colonización masiva concreta y como solución a la cuestión judía o problema judío moderno (persecución antisemita en un contexto de emancipación y ciudadanía). Esta concepción se cristalizó recién alrededor de 1860.

Para facilitar el estudio de este tema, se han agrupado a los distintos pensadores sionistas de la siguiente manera:

Precursores del Sionismo

Se han encontrado publicaciones de diferentes personas anteriores a la actividad sionista desempeñada por Hertzfel. Éstas publicaron sus ideas sionistas aproximadamente en 1860.

A pesar que ellas actuaron en forma aislada y en distintos países, los historiadores se refieren a estos sionistas como si fueran un grupo y lo denominan "Precursores del Sionismo".

El **Rab Tzvi Kalischer** (1795-1874), nacido en Posen en el Oeste de Polonia y activo en la zona fronteriza entre Alemania y Polonia que fue anexada a Prusia luego de la partición de Polonia hacia fines del siglo XVIII.

Él pensaba que:

- a. La religión judía estimula el renacimiento del sentimiento nacionalista de este pueblo.
- b. La "redención" (venida del Mesías) no vendrá de golpe, sino que ocurrirá cuando todos los judíos vivan en Israel y recen en Jerusalem.
- c. Además de cumplir con los preceptos de la religión, había que trabajar la tierra de Eretz Israel; éste debía de ser otro precepto fundamental para cumplir.

El **Rab Iehuda Alkalai** (1798-1878), oriundo de Sarajevo, vivenció las luchas étnicas de los Balcanes y las consecuencias del nacionalismo moderno. En su juventud estudió en una Ieshivá en Jerusalem. Luego ofició de Rabino en una de las comunidades más grandes de Bosnia. Él pensaba que la única solución para el pueblo judío era la aliá a Eretz Israel. Alkalai también creía en el renacimiento del idioma hebreo en un lenguaje hablado, como algo fundamental para fortalecer la identidad del pueblo judío. Además aconsejaba actuar en dos direcciones para poder concretar las aspiraciones sionistas:

- a) Comunicarse con los dirigentes del Imperio Otomano y solicitarles un territorio para el pueblo judío en Eretz Israel.
- b) Comunicarse con los dirigentes de las potencias europeas para pedirles su colaboración y apoyo a la causa sionista.



En sus propias palabras: *“La redención debe venir lentamente. El país debe ser gradualmente edificado y preparado. La redención comenzará con los esfuerzos de los judíos mismos, deben organizarse y unirse, elegir líderes y abandonar los países en el exilio”*.

Moshé Hess (1812-1875)

Moshé Hess nació en la ciudad de Bonn, en Alemania. Durante su niñez vivió con su abuelo, quien lo educó de acuerdo a la tradición judía. En los años veinte comenzó a ser un activo integrante del movimiento socialista en Alemania (fue secretario de Carlos Marx y Federico Engels) y se aisló del judaísmo.

Más tarde, ocurrieron dos hechos que influyeron notoriamente en su vida, a tal punto que cambió sus ideas y volvió al judaísmo, sin abandonar el socialismo. Estos hechos fueron los siguientes:

- a) El antisemitismo imperante en Europa
- b) La liberación nacional de Italia, y su unificación.

Posteriormente, comenzó a pensar en la liberación del pueblo judío.

Desde 1848 Hess vivió en Francia y allí, en 1862 publicó su libro *“Roma y Jerusalem”*, redactado en primera persona y en forma de carta, algunos fragmentos del mismo, refiriéndose a su retorno al judaísmo, expresan:

“Una idea que yo consideraba ya para siempre ahogada en mi pecho, se halla nuevamente vívida en mí: la idea de la nacionalidad, inseparable (...) de la eterna ciudad [Jerusalem]

...”.

Consideraba que para crear un Estado no alcanza con la voluntad de la gente, se necesitaba ayuda de potencias, confiando en que sea Francia la que apoye el proyecto, una de las cartas de su libro expresa: *“¿Duda usted, a caso, que Francia tienda su mano a los judíos para fundar colonias que se extiendan en red desde el Suez hasta Jerusalén y desde las orillas del Jordán hasta las riberas del Mediterráneo?”*.

Su confianza en Francia como potencia protectora de una colonización judía en Eretz Israel tenía su origen en que *“Francia, madre de la libertad, había libertado a Roma y algún día ayudaría a los judíos a libertar Jerusalem.”* (recordemos que la Francia gobernada por Napoleón III participó en el proceso de Unificación de Italia, en 1859 sus soldados participan en una batalla contra los austríacos para expulsarlos del Norte de Italia)

Hess toma algunas ideas de Kalischer como por ejemplo que los poderosos judíos compren tierras en Eretz Israel y las donen para que judíos rusos, polacos y alemanes las trabajen una vez que emigren. Pero agrega su criterio socialista para la explotación de esas tierras; propone *“la fundación de corporaciones agrícolas, industriales y mercantiles regladas por los principios mosaicos [de Moisés], es decir socialistas”*.

Su adhesión al socialismo aún después de escribir *“Roma y Jerusalem”* puede notarse cuando en una reunión de la Primera Internacional Socialista dio su voto para aprobar que *“... la sociedad tiene el derecho de abolir la propiedad individual del suelo y hacer volver el suelo a la comunidad”*.

Un fragmento que justifica el título de su libro es el siguiente: *“Mientras imperen los austríacos en Italia y los turcos en Tierra Santa, no podrán los pueblos itálico y judío resurgir a la vida”*.

Resumiendo, los rabinos Kalischer y Alkalai iniciaron la corriente del sionismo religioso al



Moshé Hess

encarar su enfoque desde el punto de vista del mesianismo activo cuyas raíces se encuentran en la Cabalá. Hess fue el precursor del sionismo socialista. Cuando murió, después de décadas de actividad en el movimiento socialista alemán e internacional, la inscripción en su tumba, en Colonia (Alemania) decía: "*Padre de la Socialdemocracia Alemán*". Setenta y cinco años después, cuando se estableció el Estado de Israel, el gobierno (entonces bajo la dirección del Partido Laborista) trasladó sus restos de Alemania y les dio sepultura en el cementerio del primer kibutz, cerca del Mar de Galilea (Kineret).

Allí descansa ahora junto con los demás fundadores del sionismo socialista: Syrkin, Borojov, Katzelnelson.

La importante influencia de Hess en el desarrollo del sionismo pueden notarse en las siguientes palabras del principal ideólogo del sionismo; Teodoro Hertzl, escritas en su diario íntimo, el 2 de mayo de 1901: "*...Las 19 horas de viaje de ida y vuelta me las acortó Hess, con su Roma y Jerusalén, que había empezado a leer por primera vez en 1898, en Jerusalén, pero que en el vaivén de estos años no había podido terminar (...). Ahora esa obra me encantó (...) ¡Qué noble y sublime espíritu! (...) Desde Spinoza, el judaísmo no ha producido mayor genio que el olvidado (...) Moisés Hess...*"

"Jivat Tzión" o Amantes de Tzión

Fue un movimiento espontáneo surgido en Rusia después de los terribles pogroms del año 1881, inspirado en el pensamiento de Peretz Smolenskin (1842-1885), Moshé Leib Lilienblum (1843-1919) y fundamentalmente liderado por el médico judío **Iehuda Leiv Pinsker** (1821-1891), surgidos de los círculos hebraístas cultos de Odessa inspirados en el Iluminismo judío y la miserable realidad del Judaísmo de la Zona de Residencia en la Rusia Zarista. La plataforma espiritual de este movimiento fue el panfleto publicado por Pinsker en alemán y en forma anónima en el año 1882 denominado "Autoemancipación". El objetivo principal de este movimiento fue la colonización práctica y activa de "Eretz Israel".

Iehuda Leiv Pinsker (1821-1891)

Pinsker nació en Toshomov, Polonia y murió en Odessa, Ucrania (dominada por Rusia en esa época). Era médico y escritor. En su juventud creía en las ideas del Iluminismo, y confiaba en que si los judíos se acercaban más al pueblo ruso, iban a desaparecer el antisemitismo y las persecuciones a los judíos. Por esta razón durante varios años difundió el idioma ruso y la cultura rusa entre los judíos. Él creía que el gobierno ruso (monarquía constitucional) les iba a otorgar la igualdad a todos, incluyendo a los judíos.

Pero después de unos años, se decepcionó del gobierno ruso, sobretodo después del pogrom que ocurrió en su ciudad Odessa en 1881. Llegó a la conclusión que la única solución para los judíos era salir rápidamente de Rusia.

En 1882 escribió en forma anónima su libro "Autoemancipación". Cuando escribió este libro aún era "territorialista", es decir que creía en que los judíos debían tener un país independiente en cualquier territorio (incluso Israel). Pero dos años después en 1884 se convirtió en sionista, sostenía que la solución para el pueblo judío era crear un país independiente solamente en el territorio de Eretz Israel.



El libro de Pinsker conmovió al Oriente de Europa y dos años después de la publicación se congregó una asamblea del movimiento "Jovevei Tzión" donde fue elegido como

Secretario del Movimiento "Jibat Tzión", cargo que desempeñó hasta sus últimos días. Falleció en 1891 en Odessa, pero en 1934 trasladaron sus restos a Jerusalem y lo enterraron en el Monte de los Olivos.

¿Qué pensaba Pinsker?

- a) El antisemitismo en Rusia y demás países europeos era como una enfermedad patológica (contagiosa y sin cura). En los países europeos veían a los judíos como extraños y a pesar que la Emancipación les otorgó ciertos derechos, en la práctica esto no funcionaba, y no fue suficiente para ayudar a que los judíos obtuvieran la igualdad de derechos.
- b) La solución para el problema de los judíos era fortalecer el nacionalismo judío de un pueblo que se asienta en su propia tierra.
- c) Para llegar a la igualdad de derechos los judíos debían de autoemanciparse, así lograrían una autonomía o su propio país.
- d) En la diáspora los judíos no pueden sentir esos sentimientos de nacionalidad, seguridad e independencia. Para solucionar estos problemas y que los judíos no tengan que vagar de un país a otro, los judíos tendrían que tener un "país de refugio".

La línea de pensamiento de Pinsker anticipa en 15 años algunos postulados de Hertzl, en especial en la orientación hacia la opinión pública de habla alemana y al liderazgo judío, y en el diagnóstico del problema antisemita ("judeofobia" según Pinsker) y la necesidad de encontrar una solución territorial y política a la cuestión judía. A su vez reconoce que los judíos carecen de atributos característicos de una nación. El idioma, las costumbres y el territorio, son la clave de la auto-conciencia nacional y también la recuperación de otros atributos. En este sentido el proceso de "auto-emancipación" cumple un rol esencial en el plano político y cultural. A pesar de que el principal objetivo nacional a corto plazo debe ser la obtención de un refugio seguro aceptado internacionalmente, y si bien la primera prioridad debe ser la Tierra de Israel, no necesariamente se la podrá obtener, por lo cual se debe contemplar la posibilidad de ubicar otro territorio que se convierta en "Nuestra Tierra". Así anticipa la concepción Hertzeliana y además demuestra un punto de ruptura frente al pensamiento judío tradicional.

Fragmentos del libro Autoemancipación de L. Pinsker

"No es la Emancipación" lo que necesita el pueblo judío, sino la "Autoemancipación", dejar de ser un pueblo muerto y tener voluntad propia de ser una "nación".

"La igualdad de derechos de los judíos, como ciudadanos en los países en que viven, no es suficiente (...), la "Haskalá" no traerá la salvación".

"La solución al problema judío es la igualdad de ellos como nación entre las naciones, por medio de una concentración del pueblo en un espacio físico propio".

Moshé Leiv Lilienblum (1843-1910)

Otro de los fundadores y dirigente del movimiento Jovevei Tzión en Rusia. Fue escritor, publicista y Director de una ieshivá (Seminario rabínico). Él creía que la solución a los problemas de los judíos, estaba en la transición de éstos a las profesiones productivas (agricultura, industria y artesanía). Se preocupó para que el Movimiento Jovevei Tzión pasara a integrar la Organización Sionista.

Junto con Pinsker creó la organización Zrubabel, cuyo objetivo principal era: *"...unificar a todas las organizaciones y asociaciones en una sola Organización Nacional y convocar a un Congreso Nacional de sus representantes."*

El Congreso debería discutir la forma de organizar y centralizar todos los medios a disposición del Movimiento para la creación de un centro judío en Eretz Israel. En noviembre de 1883 esta organización convocó a todos sus medios a una asamblea. Esta tuvo lugar el 6 de noviembre de 1884 en la ciudad de Katowice (en el límite ruso-germano). El inicio de la misma se fijó en coincidencia con el cumpleaños número cien del magnate judío Moshé Montefiore (1784-1885) a quien los Jovevei Tzión deseaban homenajear por su ayuda a los judíos de Eretz Israel.

La corriente del Sionismo Espiritual y Cultural

El Sionismo Espiritual sostiene que Israel debe ser un centro espiritual y educativo para las diásporas, así como un muro de defensa contra el peligro de la asimilación. Esta corriente fundamental del pensamiento sionista se asocia comúnmente al periodista y ensayista judío Asher Guinzberg (1856-1927), quien adoptó el seudónimo muy conocido de **"Ajad Haam"** (uno del pueblo).

Ajad Haam nació en Rusia y murió en Tel Aviv, creció en un ambiente jasídico y estudió en una "Ieshivá", pero se volcó al cambio iluminista y se incorporó a los círculos hebraistas de Odessa. Él afirmaba que Israel no debía resolver la cuestión económica de los judíos, sino los problemas espirituales y culturales del pueblo.

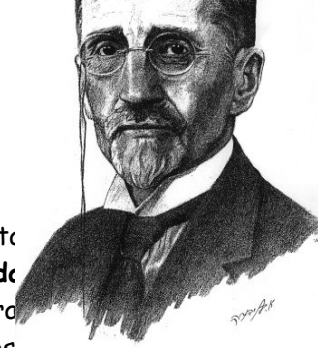
Como ensayista crítico supo condensar los aspectos problemáticos del pensamiento hertzeliano y del sionismo práctico en tres artículos famosos: "No es este el camino" (1889), "El Estado Judío y el Problema Judío" (1897) y "Carne y Espíritu" (1904). Este escritor diferenció entre el malestar físico del Judaísmo en Europa Oriental y el malestar espiritual del judaísmo occidental.

Él sostenía que únicamente la creación de un Estado para los judíos no solucionará el problema judío, la esencia del problema radicaría en la falta de unidad cultural y conciencia nacional. La función del sionismo sería inspirar esta unidad, creando un centro espiritual en "Eretz Israel" destinado a cultivar el liderazgo y la renovación del espíritu judío. A la par el sionismo, se dedicaría a "preparar los corazones" y a través de una tarea educativa sistemática se profundizaría el proceso de concentración de diásporas.

Ajad Haam militó en los círculos del movimiento "Jovevei tizón" hasta que comenzó a criticar duramente la dimensión práctica de esta corriente en su ensayo: "¡No es este el camino! (1889) y a elevar la necesidad de una corriente espiritual que profundice la



conciencia judía y contribuya al renacimiento cultural del pueblo y de su lengua nacional: el hebreo.



En este sentido se puede mencionar como parte de esta corriente al padre del hebreo moderno, **Eliézer Ben Iehuda** (1858-1922),



Jaim Najman Bialik

su figura sobresale a diferencia de los demás pensadores por su alía a Jerusalén.

Una tercera figura que se alineó en esta corriente, fue el Poeta Nacional **Jaim Najman**

Eliécer Ben-Iehuda

Bialik (1873-1934). Ajad Haam sólo participó en el primer Congreso Sionista y no dedicó sus energías a la creación de una corriente política, pero sus seguidores se aglutinaron en torno a la "Fracción Democrática", con sus activistas como **Jaim Weizman** y **Martín Buber**, quienes desde principios de siglo lucharon por la sistematización de la tarea cultural-educativa como uno de los ejes centrales del sionismo. Es de destacar que J. Weizman era partidario de Un sionismo práctico.

Sionismo realizador (o práctico)

Esta fue la corriente que propuso asentar a los judíos en la Tierra de Israel, aún en el caso de que no se les otorgase previamente derechos políticos y a pesar de las dificultades que se debían afrontar. Uno de sus líderes fue el Dr. Jaim Weizman, primer Presidente del Estado de Israel.

Los **sionistas prácticos**, organizados en centenares de grupos pequeños a lo largo y a lo ancho de la Zona de Residencia ("Tjum Hamoshav") de la Rusia Zarista y aglutinados en torno al Movimiento "Jovevei Tzión", captaron a partir del año 1881 la urgencia de ubicar respuestas radicales. Para ellos el problema físico-existencial era el más agobiante, pero la visión a largo plazo referida a la unidad del pueblo judío no fue ignorada por pensadores como Lilienblum o Smolenskin que provenían de los círculos ilustrados ("Maskilim") hebraistas de Odessa.

El Sionismo Político

Fundado por **Teodoro Hertzl** (1860-1904) en Basilea en el año 1897 en el marco del primer Congreso Sionista, inspirado en su famoso libro "El Estado Judío" (1896). Junto a él debemos mencionar a su fiel seguidor e importante pensador sionista Max Nordau (1849-1923). Esta corriente puso énfasis en la organización política, los contactos diplomáticos y la búsqueda de un reconocimiento internacional para las aspiraciones nacionales del pueblo judío, a través de la obtención de una autorización legal para que el pueblo judío se asiente masivamente en "Eretz Israel" o en un territorio autónomo en otra parte del mundo.

Esta corriente exigía, como condición prioritaria, el logro de derechos legales y políticos, previos al asentamiento de los judíos en la Tierra

de Israel. Con este objetivo creó Hertzl la Organización Sionista Mundial. El sionismo político se oponía al movimiento "Jibat Tzión", que enarbolaba la bandera de una práctica concreta en Israel, sin la seguridad previa de derechos políticos.

Hertzl y Nordau fueron los artífices del Plan Uganda elevado en el congreso del año 1903, como parte de la concepción de salvar a los judíos y brindarles un refugio seguro aunque sea transitorio y hasta que se obtenga el derecho sobre la Tierra de Israel.



Hertzl sintetiza y ejemplifica los aspectos modernos del sionismo: la diplomacia, la utilización de medios de comunicación masiva como el periodismo para reclutar a la opinión pública, la organización y recaudación de fondos, la organización de un movimiento político con bases democráticas (elecciones de representantes, participación de la mujer, congresos en los cuales se debaten y se votan pautas centrales de la política sionista, etc.), modelo de Estado liberal con sistema social avanzado (7 horas de trabajo diario por ejemplo), planificación urbana y económica, separación entre religión y Estado, etc. Asimismo definió en sus escritos al sionismo como "un ideal sin fin" y agregó que *"aún después de obtener nuestra tierra, Eretz Israel no cesará de ser un ideal. Porque en el sionismo como yo lo entiendo, no sólo está comprendido el anhelo hacia una tierra prometida legalmente, para nuestro pueblo, sino también la aspiración hacia la perfección moral y espiritual"*.

El Sionismo Religioso

Inspirado en los escritos de los rabinos Alkalai y Kalischer, con raíces profundas en el movimiento de "Jivat Tzion" en Rusia, esta corriente tuvo como sus primeros ideólogos en el marco del movimiento sionista organizado, al Rabino Shmuel Moholiver (1824-1898), al Rabino Pines (1843-1912).

El Rabino Reines fundó en el año 1902 el partido "Hamizraji-Centro Espiritual", sector político que intentó defender al sionismo político y rechazar la actividad cultural que proponía la "Fracción Democrática". A pesar de ésto, el principal pensador de esta corriente fue sin duda el Rab **Abraham Itzjak Kuk** (1865-1935). Si bien el sionismo religioso fue una corriente minoritaria dentro del movimiento sionista, desde un primer momento cooperó activamente con Hertzl y trató de evitar que la discusión en torno a la identidad judía en la Época Moderna, divida a la Organización Sionista Mundial.

Los grupos sionistas religiosos exigían separar del ámbito del Congreso Sionista las cuestiones vinculadas a la religión y la cultura-. Su meta era dar una forma religiosa y tradicional al movimiento de renacimiento en Eretz Israel.

El Rab Kuk convirtió a "Eretz Israel" en el eje central de la identidad judía y no sólo en una

solución territorial abandonando de esta manera el pensamiento judío tradicional diaspórico. Sólo en la Tierra de Israel es posible una creatividad judía y una devoción real y absoluta. Pero el proceso de retorno laico a Sión es legítimo, y



en el sionismo laico cumple un rol dialéctico fundamental: movilizar las energías del pueblo para precipitar la concentración y colonización, primera etapa en el proceso de redención.

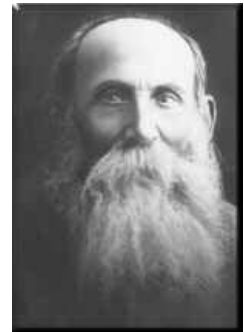
El Sionismo Socialista

Inspirado en el pensamiento de Hess y desarrollado por Najman Sirkin (1867-1924), desde una perspectiva socialista democrática y por Dov Ber Borojov (1881-1917), con una óptica marxista, en esta corriente se enmarcaron pensadores de la segunda (1904-1914) y tercera (1919-1923) alías, en especial Aarón David Gordon (1856-1922) y David Ben Gurión, quienes bregaron por la organización del movimiento obrero y la ideología del retorno al trabajo manual y a la tierra.

Aarón David Gordon no se declaró como socialista, se opuso al marxismo y a la idea de la lucha de clases, pero vio en el trabajo agrícola, un gran valor para el renacimiento nacional. Por medio del trabajo creativo el pueblo se une a *"su tierra y a su cultura, que florece de la tierra y de su trabajo"*. Su visión sionista condujo a un ideal socialista: *"lo principal en nuestro trabajo en Eretz Israel es encontrar sistemas sociales en los cuales el trabajo y la producción no se basen en la explotación de los trabajadores"*

El sector marxista, aglutinado en el partido "Poalei Tzión", luchó hasta la década de los años 30 (en el año 1930, se creó el partido "Mapai" o partido obrero) por una concepción proletaria y clasista unida a la visión sionista.

Esta vertiente del movimiento sionista propone el renacimiento nacional y cultural del pueblo judío en Eretz Israel conjugando los principios del sionismo y del socialismo. Esta línea sentó las bases del movimiento obrero y kibutziano en Israel.



El Sionismo Revisionista

Esta corriente sostiene la necesidad de "revisar", realizar un nuevo análisis de los fundamentos políticos del sionismo.

El Sionismo Revisionista establecido en la década de los años 20 del siglo XX y liderado por Vladimir Jabotinsky (1880-1940), auto-definido como continuador del

pensamiento Hertzeliano y enmarcado en la vertiente del pensamiento nacionalista integral, con influencias inglesas, polacas e italianas, fue un duro crítico del sionismo socialista y del liderazgo de Jaim Weizman y Ben Gurión en la Organización Sionista Mundial. Jabotinsky bregó por la defensa de una sola bandera ("Jad-Nes"), la nacional, y se opuso duramente al socialismo y a la organización obrera "Histadrut" (Central de trabajadores). Su objetivo fue la proclamación abierta del objetivo central del sionismo, la creación de un Estado judío a corto plazo, creando un "muro de hierro" militar que defiende al "Ishuv", población judía de "Eretz Israel" frente a la amenaza árabe.



El Sionismo General

El Sionismo General fue inicialmente el término empleado por todos los miembros de la Organización Sionista que no se habían unido a una facción o algún partido específico, perteneciendo solamente a las organizaciones sionistas de sus países. Con el correr de los años, los Sionistas Generales también crearon instituciones ideológicas y formaron la Organización de Sionistas Generales, establecida en 1922 como el partido de centro de la

OS (Organización Sionista). Los preceptos de los Sionista Generales incluían un sionismo al estilo de Basilea, sin "adornos" ideológicos y la primacía del sionismo sobre cualquier interés clasista, partidista o personal. Este partido, en sus múltiples transformaciones, defendió causas como el estímulo de la iniciativa privada y los derechos de la clase media.

En 1931 se dividieron en las facciones A y B como resultado de desacuerdos en asuntos referentes a Palestina, asuntos sociales, materias económicas, actitudes frente a la Federación General de Trabajadores Judíos (Histadrut), etc. En 1945 las facciones se reunificaron.

La mayoría de los movimientos y partidos liberales de Israel se formaron bajo la inspiración de los Sionistas Generales.

Modulo 2: MIGRACIONES

Colonización Judía en Argentina

Entre la inagotable historia de las corrientes inmigratorias que le fueron dando forma e identidad a las distintas regiones de Argentina, hay un capítulo escrito por el pueblo judío, cuyos principales elementos lo constituyen en una verdadera proeza. Sin más capital que un profundo sentimiento de solidaridad, y una gran vocación de progreso, el primer grupo de inmigrantes judíos organizados, pisa suelo criollo el 14 de agosto de 1889 para abrazarse fervientemente a una tierra en la que encontraron, paz, libertad y progreso, y que adoptarían con el paso de los años como propia.

Eva Guelbert de Rosenthal, directora del Museo Histórico Comunal y de la Colonización Judía "Rabino Aarón Halevi Goldman", es nativa de la localidad de Moises Ville. Su incansable espíritu de búsqueda, hicieron de ella una figura ineludible a la hora de consultar por la colonización judía en Argentina. Junto a una comisión conformada por integrantes voluntarios que ella misma encabeza, ha logrado poner en funcionamiento un museo de incalculable valor histórico y cultural. Aquí, el legado que la hazaña de 824 inmigrantes judíos dejó para las generaciones posteriores.

Desde Rusia, sin amor

Gran parte de la historia de estos inmigrantes tiene sus orígenes en el imperio de la Rusia zarista, más precisamente en lo que se conocía como "Zona de Residencia", una región anexada por Catalina la Grande en 1793, tras la segunda repartición de la vieja Polonia con el imperio austrohúngaro. Algunos de los países que actualmente se conocen como, Estonia, Lituania, Ucrania, Moldavia y Bielorrusia, conformaban parte de ese botín de guerra y estaban habitados por una importante fracción de población judía que fue confinada en esa región a través de un decreto de Catalina la Grande que restringía su ingreso a Rusia, territorio en el que las posibilidades de trabajo y educación eran mucho más propicias.

Pero había algunas excepciones. Muchos niños de 8 y 9 años que vivían en la "Zona de Residencia" eran reclutados por los ejércitos rusos y trasladados a Siberia, el otro extremo del imperio, en donde prestaban servicio hasta los 25 años, siempre y cuando logran resistir el viaje de ida. Sólo así y tras haber permanecido en el ejército por 25 años, podrían tener acceso a Rusia, no sin antes haber dejado completamente todo vestigio de identidad en la inmensidad de la estepa.

Bajo un régimen de vejación que los había sumido en un cuadro de pobreza y humillación extrema, y sin posibilidades de desarrollarse, las personas que integraban la comunidad judía de la "Zona de residencia" ya habían

comenzado a pensar en emigrar hacia un nuevo destino. Algunos hechos puntuales de la historia aceleraron un proceso cuyo desenlace dejó en el camino una gran huella de dolor.

Hacia la década del 80' del Siglo XIX, las primeras brisas revolucionarias se hacían sentir en Rusia como consecuencia del descontento que reinaba por entonces en toda la sociedad, principalmente en las clases obreras, con la situación a la que había llevado el desgobierno de los zares. Desde las altas esferas del poder imperial, comenzaron a darse los "pogroms", término derivado del idioma ruso que hace alusión a los ataques premeditados hacia el pueblo judío, sobre quien había recaído injustamente la responsabilidad por el asesinato del Zar Alejandro II en la ciudad de San Petersburgo en el año 1881. "Era necesario encontrar un chivo expiatorio para justificar y distraer a las masas" explica Eva. Las cosas en la Rusia de los zares no estaban del todo bien.

Desde entonces y hasta la segunda década del Siglo XX, los "pogroms" fueron moneda corriente en la zona de residencia llegando a cobrarse miles de vidas, y empujando a millones de personas a un exilio definitivo. Asimismo, con las famosas leyes de mayo el orden imperial le prohíbe el uso de la tierra para trabajar al pueblo judío, y se establece un *numerus clausus*, que restringe el acceso a estudios universitarios a quienes habitaban en la zona de residencia. "En el museo hay un certificado de estudios de un farmacéutico judío que logró llegar a estudiar en una universidad de Rusia. De alguna manera, algunos podían sortear las restricciones y conseguían estudiar", explicó Eva. Para un grupo de 824 judíos residentes en la región de Podolia, Ucrania, la permanencia en aquel lugar bajo esas circunstancias ya no tenía sentido alguno. Había llegado el momento de tomar una determinación que les permitiera salir de aquel infierno. "Este grupo de inmigrantes organizados se movió con toda su familia, su rabino, sus rituales y sus libros sagrados. No traían gran cosa porque eran muy pobres. Sus tesoros más grandes los constituían sus libros sagrados, y sus ansias de trabajar en paz y libertad". Desde Kamenetz, Podolia 136 familias comenzarían un largo viaje hacia lo desconocido.

En la búsqueda

Las piezas del rompecabezas comenzaban a encajar convenientemente para un pueblo cansado del ultraje y la discriminación, aunque en el camino deberían sortear numerosos obstáculos hasta su establecimiento definitivo. Casi en simultáneo a lo que acontecía en Europa Oriental, en Argentina la ley de inmigración y colonización sancionada en 1876 durante la presidencia de Nicolás Avellaneda comenzaba a surtir efecto en el territorio nacional. La misma le confería al Poder Ejecutivo Nacional la facultad de nombrar agentes en aquellos puntos de Europa o de América que considere convenientes para fomentar la inmigración hacia la República Argentina. De acuerdo a lo establecido en la ley estos agentes tendrían como función "desarrollar una continua propaganda, proporcionar gratuitamente informes a los interesados, certificar sobre la conducta y actitud laboral del inmigrante, intervenir en los contratos de transporte y, en algunos casos, pagar sus pasajes" (art.4). El objetivo era preciso. Argentina necesitaba poblar su territorio y hacer de él

un lugar productivo con un esquema que por entonces se perfilaba como agro exportador. Para Eva, ésta fue una de las pocas veces que los gobernantes tuvieron claro qué tipo de país había que conformar. "Argentina pudo haber traído todos los industriales e intelectuales que quisiera, sin embargo la necesidad del país por aquel entonces eran brazos para trabajar la tierra, se sabía lo que se quería".

Es así como llegan a París dos delegados de Kamenetz para conocer de que se trataba la Argentina que tanto había patrocinado en la "Zona de Residencia" un comerciante de apellido Bustos que regularmente viajaba a Rusia. París, además de ser uno de los centros políticos y culturales más importantes del mundo, era la ciudad en la que se había establecido la Alianza Israelita Universal, un grupo de judíos franceses organizados cuyo líder era Zadoc Kahn, el Gran Rabino de París. Esta organización disponía de gran influencia política y económica por lo cual se dedicaba a brindar socorro a sus pares ofreciendo respaldo político, auxiliando a emigrar a otros y creando programas de educación judía en la Europa Oriental, el Oriente Medio y África del Norte. Es en ese momento cuando aparece la figura del Barón Maurice de Hirsch, a quien la comunidad judía mundial considera como uno de sus salvadores. El Barón de Hirsch era también un judío alemán que poseía una banca y financiaba la Alianza Israelita Universal, en sus funciones de auxiliar a todos los judíos que estuvieran en problemas en cualquier parte del mundo. En el 1891, funda la Jewish Colonization Association (J.C.A.), a través de la cual habría de conducir un gigantesco proyecto de bienestar social consistente en la inmigración de miles de personas desde el Imperio Ruso. Su intervención sería luego decisiva para que este grupo de inmigrantes pudiera tener acceso a las tierras una vez llegados a Argentina.

"Los delegados habían hecho contacto en París con esta organización para saber de qué se trataba Argentina, y cuáles eran las condiciones que les permitirían finalmente poder acceder a tierras para trabajar". Fue entonces cuando el agente argentino de la oficina de promoción parisina, es contactado por los delegados de Kamenetz a través de la Alianza Israelita Universal. Habían acordado en la reunión, la compra de tierras pertenecientes a Rafael Hernández, hermano de un tal José, en la provincia de Buenos Aires. Así, a mediados de 1889, el Vapor Wesser de bandera alemana, había zarpado del puerto de Bremen con más de 824 inmigrantes originarios de Podolia. Hasta allí el ferrocarril había sido el medio en el que se movilizaron conducidos por su líder espiritual, Rabino Aarón Halevi Goldman. La próxima escala sería por fin Argentina. Sin embargo, las dificultades y penurias no darían respiro.

Shalom Argentina

La embarcación alemana llegaría al puerto de Rosario el 14 de agosto de ese mismo año con 824 almas que esperaban comenzar una nueva vida aunque el precio a pagar fuera demasiado alto. Debían forjar para su descendencia, un destino en el que pudieran desarrollarse como personas libres. Nadie había acudido a la llegada del Wesser, y por 4 días, las autoridades del puerto de Buenos Aires no les permitieron desembarcar hasta tanto no

obtuvieran antecedentes de las personas que componían ese núcleo inmigratorio. Tras varias idas y venidas, finalmente las familias pudieron pisar tierra firme y fueron conducidos hacia el hotel de inmigrantes, una verdadera torre de babel en la que el lenguaje de señas era el único medio que tenían para comunicarse con viajeros italianos, españoles y alemanes. Allí, les habían informado que las tierras en la provincia de Buenos Aires que originalmente les habían prometido a los delegados no estaban disponibles. Ante semejante desconcierto, Eva explicó que en Buenos Aires, una pequeña comunidad judía radicada previamente en Argentina había intercedido para que estos inmigrantes pudieran asentarse en Argentina. Por entonces, Pedro Palacios era un abogado que gestionaba la personería jurídica de esta comunidad que luego sería conocida como la Congregación Israelita Argentina. Este abogado, era además el propietario de una estancia de 80.000 hectáreas en la provincia de Santa Fe que no habían tenido poblaciones previas, ni más edificación que el casco y una estación en construcción del ferrocarril Mitre que iba hacia la provincia de Tucumán. Palacios acuerda vender a cada familia de inmigrantes diez hectáreas de tierra que luego serían pagadas en seis anualidades. Además, se comprometía a mandar herramientas, vestimentas, alimentos y materiales para la construcción de viviendas. En apariencia, el asunto se encaminaba.

Próxima estación, Palacios

Desde Buenos Aires, el vapor alemán los trasladó hasta Rosario. El 24 de septiembre de 1889, los inmigrantes venidos de la lejana Kamenetz, arribaron a aquel inhóspito paraje desde la por entonces "Chicago Argentina". En la solitaria Estación Palacios, no encontraron a más anfitriones que los pocos obreros que trabajaban allí. Una vez más, la desazón y el rigor de la indiferencia los golpearía. Esta vez, más fuerte que nunca. "No se sabe a ciencia cierta cuáles fueron las causas pero al poco tiempo de haber llegado a la Estación Palacios, mueren sesenta niños". Algunas hipótesis indican que la inanición, el tifus o la fiebre de los loros podrían haber dado origen a la tragedia. Los cuerpos de los niños habían sido conservados en cajones de clavos y herramientas hasta tanto encontraran un lugar digno para enterrarlos. Pasaron varias semanas y nada de lo prometido por Palacios había llegado a aquel sitio. Ni tierras, ni herramientas, ni alimentos. Solamente lo poco que los obreros del ferrocarril podían ofrecerles. Argentina parecía no ser aquella tierra ideal que habían imaginado en la cruel Rusia de los Zares.

El 23 de octubre de 1889 el ferrocarril Mitre traía de regreso a Buenos Aires al médico higienista Guillermo Loewenthal, un judío austríaco, que había viajado a la provincia de Tucumán a estudiar las enfermedades tropicales. El Gobierno Nacional le había encomendado esa misión para evaluar la posibilidad de seguir poblando las distintas regiones del país. En su paso por la Estación Palacios, Loewenthal advierte la presencia de niños pidiendo pan al paso del tren y toma conocimiento del estado infrahumano en el que se encontraban aquellos inmigrantes.

Al llegar a Buenos Aires, Loewenthal le informa a Palacios de lo que había visto

en aquel paraje de la provincia de Santa Fe. Ante esta situación, Palacios manda a su asesor al lugar con un traductor para repartir las tierras, y de a poco comienzan a llegar las herramientas, algo de ganado y tiendas de campaña porque en aquel lugar, aún no había sido amasado un solo ladrillo más que para encastrar en los galpones de la Estación.

Moises Ville

Palacios estaba ubicada unos 18 kilómetros al Oeste del lugar en el que se establecerían definitivamente estas familias. Presas de la desesperanza, varias familias se habían dispersado hacia poblaciones vecinas. Algunos siguieron hasta Rosario, Buenos Aires e inclusive se habla de tres familias que retornaron a Europa.

Desde Palacios hasta el lugar en el que fundarían luego Moisés Ville, llegaron los colonos con la colaboración de los Scarafía, y los Cuniglio, dos familias piamontesas que les facilitaron sus carros. Con su arado, Chiaffredo Cuniglio había abierto un surco desde Palacios hasta Moisés Ville, que les indicaba el camino a los nuevos habitantes del lugar. Era frecuente que en las travesías hacia Palacios y Sunchales en busca de víveres, los recién llegados se desorientaran y terminaran divagando por toda la región sin encontrar el asentamiento.

Las primeras edificaciones de la colonia fueron la Sinagoga Barón Hirsch, siempre con su frente mirando hacia occidente, de frente a Jerusalén, la casa del rabino Aarón Halevi Goldman y la casa de Baños Rituales. La Colonia Moisés Ville era un territorio que abarcaba las poblaciones de Virginia y Constanza al Este y desde Palacios hasta Monigotes al Oeste conformando una especie de rectángulo. De esta manera, este núcleo de inmigrantes había conformado la primera colonia judía Argentina agrícola independiente, que hoy es considerado como Poblado Histórico. En diciembre de 1889, Pedro Palacios llega a la colonia y es cuando le pregunta al Rabino cual es el nombre que le querían poner al pueblo. En hebreo, el Rabino Aarón Halevi Goldman le responde que "Kiriath Mosche" que en español significa Villa de Moisés, aunque el traductor lo tradujo en francés por Moisés Ville. El nombre tenía sentido. Moisés había sacado a los judíos de la opresión de los faraones de Egipto y los condujo hacia una nación propia y ningún nombre podía tener tanta fuerza y significación tras la salida de la Rusia zarista. A pesar de los contratiempos, ellos sentían que Argentina los había recibido con los brazos abiertos.

Fue precisamente la fundación del Barón Hirsch, el ente que facilitó luego las cosas para que los colonos pudieran cumplir con el pago de las tierras a Pedro Palacios. Guillermo Loewenthal, parecía haber quedado marcado por lo visto y escuchado en aquel viaje desde Tucumán a Buenos Aires en el que advirtió la situación de los inmigrantes judíos. Había gestionado en la J.A.C., tras entrevistarse con el mismo Zadoc Kahn, los medios económicos para lograr que las tierras de Moisés Ville, fueran definitivamente de sus colonos. Con el tiempo, aprendieron a labrar la tierra, fundaron escuelas y levantaron edificios emblemáticos como el teatro Kadima y las Sinagogas Brener y Barón Hirsch.

Gestaron los primeros esbozos cooperativistas y mutuales de la provincia de Santa Fe. Pero además, domaron la geografía y se convirtieron en gauchos judíos. Adoptaron las costumbres de la región sin dejar en el proceso un solo gramo de identidad cultural. La tierra prometida, al fin los había acogido.

La Primera Aliá 1882-1903

La Primera Aliá siguió a los pogroms en Rusia en 1881-1882, proveniente la mayoría de los *olim*(inmigrantes) de Europa Oriental; un pequeño número llegó también del Yemen. Los miembros de Jibat Zióny Bilu, dos tempranos movimientos sionistas que fueron los pilares de la Primera Aliá, definieron su meta como "la resurrección política, nacional y espiritual del pueblo judío en Palestina". A pesar de que eran idealistas inexpertos, la mayoría eligió el asentamiento agrícola como su modo de vida, y fundaron *moshavot* - aldeas de granjeros basadas en el principio de la propiedad privada. Tres de las primeras aldeas de este tipo fueron Rishón Letzión, Rosh Piná y Zijrón Yaacov. Los miembros de la Primera Aliá encontraron muchas dificultades, incluyendo un clima inclemente, enfermedades, un sistema impositivo turco ineficiente y la oposición árabe. Requerían asistencia y recibieron una escasa ayuda de Jibat Zión y una ayuda más sustancial del Barón Edmond de Rothschild, quien proporcionó a las *moshavot* su patrocinio y a los habitantes asistencia económica, evitando así el colapso de la empresa de asentamiento. Los *olim* yemenitas, la mayoría de los cuales se estableció en Jerusalem, fueron empleados en un comienzo como obreros de la construcción, y posteriormente en las plantaciones de cítricos de las *moshavot*.

En total, cerca de 35.000 judíos llegaron a Palestina durante la Primera Aliá. Casi la mitad de ellos abandonó el país después de un par de años; unos 15.000 establecieron nuevos asentamientos agrícolas y el resto se trasladó a las ciudades.

La Segunda Aliá 1904-1914

La Segunda Aliá, a raíz de los pogroms en la Rusia zarista y la consecuente erupción del antisemitismo, tuvo un profundo impacto en el carácter y el desarrollo del moderno asentamiento judío en Palestina. La mayoría de sus miembros eran jóvenes inspirados en ideales socialistas. Muchos de los modelos y elementos de la empresa de asentamiento rural surgieron en esta época, tales como las "granjas nacionales" en las que se adiestraba a los habitantes del campo; el primer kibutz, Degania(1909); y el Hashomer, la primera organización de auto-defensa judía en Palestina. El barrio de Ajuzat Bait, establecido como un suburbio de Yafo, se convirtió en Tel Aviv, la primera ciudad judía moderna. El idioma hebreo fue revivido como lengua coloquial, y se publicó literatura hebrea y periódicos en hebreo. Se fundaron partidos políticos y comenzaron a formarse organizaciones de trabajadores agrícolas. Estos pioneros sentaron las bases de lo que sería el *yishuv* (la comunidad judía) en el camino hacia un estado independiente.

En total, unos 40.000 judíos inmigraron durante este período, pero las dificultades de absorción y la ausencia de una base económica estable llevó a cerca de la mitad de ellos a abandonar el país.

La Tercera Aliá 1919-1923

Esta aliá, continuación de la Segunda Aliá (que se interrumpió debido a la Primera Guerra Mundial), fue consecuencia de la Revolución de Octubre en Rusia, los crecientes pogroms allí y en Polonia y Hungría, la conquista británica de Palestina y la Declaración Balfour. La mayoría de los miembros de la Tercera Aliá eran jóvenes *jalutzim* (pioneros) de Europa Oriental. A pesar de que el régimen del Mandato británico impuso cuotas de aliá, el *yishuv* alcanzó las 90.000 almas al término de este período. Los nuevos inmigrantes construyeron caminos y poblados, y se llevaron a cabo proyectos como el drenaje de los pantanos en el Valle de Jezreel y la Planicie de Jefer. Fue establecida la Federación General del Trabajo (Histadrut), se fundaron instituciones representativas del *yishuv* (la Asamblea Electa y el Consejo Nacional) y se formó la Haganá (la organización clandestina de defensa judía). Los asentamientos agrícolas se expandieron y se establecieron las primeras empresas industriales.

Aproximadamente 40.000 judíos llegaron a Palestina durante la Tercera Aliá; relativamente pocos regresaron a sus países de origen.

La Cuarta Aliá 1924-1929

La Cuarta Aliá fue resultado directo de la crisis económica y la política antijudía en Polonia, junto con la introducción de estrictas cuotas de inmigración en Estados Unidos. La mayoría de los inmigrantes pertenecían a la clase media y trajeron con ellos un modesto capital con el que establecieron pequeñas empresas y talleres. Tel Aviv creció. A pesar de las penurias económicas del *yishuv*, con una crisis económica en 1926 - 1928, la Cuarta Aliá hizo mucho por el refuerzo de los poblados, la ampliación del desarrollo industrial y la reinstauración del trabajo judío en los poblados.

En total, la Cuarta Aliá trajo 82.000 judíos a Palestina, de los cuales 23.000 abandonaron el país.

La Quinta Aliá 1929-1939

El acontecimiento que marcó esta ola inmigratoria fue el ascenso nazi al poder en Alemania (1933). La persecución y el empeoramiento de la situación de los judíos hizo que aumentara la aliá de Alemania y que se reanudara la de Europa Oriental. Muchos de los inmigrantes de Alemania eran profesionales; su impacto se sintió en muchas áreas del quehacer diario. En un período de cuatro años (1933-1936), 174.000 judíos se establecieron en el país. Las ciudades florecieron al fundarse nuevas empresas industriales, y se concluyó la construcción del puerto de Haifa y las refinerías de petróleo en esa ciudad. A lo largo del país se establecieron asentamientos de "torre y empalizada". Durante este período - en 1929 y nuevamente en 1936-39 - tuvieron lugar violentos ataques árabes contra la población judía, llamados "disturbios" por los

británicos. El gobierno británico impuso restricciones a la inmigración, lo que causó la Aliá Bet la inmigración clandestina e ilegal.

Hacia 1940, cerca de 250.000 judíos habían llegado durante la Quinta Aliá (20.000 de ellos abandonaron el país posteriormente) y la población del *yishuv* alcanzaba las 450.000 almas. Desde ese momento en adelante la práctica de "numerar" las olas inmigratorias se discontinuó - lo que no significa que la aliá haya terminado.

La Aliá Juvenil

La Aliá Juvenil se fundó originalmente (1933) para rescatar jóvenes judíos de la Alemania Nazi. Alrededor de 5.000 adolescentes fueron traídos al país antes de la Segunda Guerra Mundial y educados en internados de la Aliá Juvenil; los siguieron, después de la guerra, 15.000 más, en su mayoría sobrevivientes del Holocausto. Hoy en día las aldeas de la Aliá Juvenil siguen jugando una función vital en la absorción de jóvenes recién llegados, así como ofreciendo una segunda oportunidad a miles de jóvenes israelíes desaventajados.

Aliá durante y después de la Segunda Guerra Mundial 1939-1948

Durante la Segunda Guerra Mundial, el esfuerzo por la aliá se centró en el rescate de judíos de la Europa ocupada por los nazis. Algunos *olim* entraron al país con visas emitidas bajo la cuota del "Libro Blanco"; la mayoría llegó como inmigrantes ilegales. Esta inmigración, llamada Aliá Bet, arribó por tierra y por mar, desde Europa y el Medio Oriente, contraviniendo las órdenes del gobierno del Mandato.

La falta de contacto con los países europeos, los peligros de la travesía marítima bajo condiciones de guerra, y la dificultad para la obtención de embarcaciones para el transporte de los inmigrantes ilegales impuso severos apremios a la Aliá Bet. Varios barcos atestados de inmigrantes, que lograron alcanzar las costas de Palestina fueron devueltos a Europa por las autoridades británicas, que mantenían el sistema de las cuotas. Muchos perdieron sus vidas en el mar o en el infierno nazi en Europa.

Por tierra, 1,350 judíos sirios fueron acompañados a Palestina en una intrincada y audaz operación.

Durante los años 1944 - 1948, los judíos en Europa Oriental buscaban abandonar ese continente por cualquier medio. Emisarios del *yishuv*, partisanos judíos y movimientos juveniles sionistas se mancomunaron en el establecimiento de la organización Berijá (huida), que ayudó a cerca de 200.000 judíos a abandonar Europa. La mayoría de ellos se estableció en Palestina.

Desde el término de la Segunda Guerra Mundial hasta el establecimiento de Israel (1945 - 1948), la inmigración ilegal fue el principal método de inmigración, dado que los británicos, al imponer una cuota de tan sólo 18.000 por año, virtualmente cerraron la opción de la inmigración legal. Sesenta y seis transportes por mar se organizaron en esos años, pero sólo unos pocos

lograron atravesar el bloqueo británico y dejar a sus pasajeros en la costa. En 1947, 4.500 inmigrantes a bordo del Exodo fueron devueltos a Europa por el gobierno del Mandato. Los británicos detenían en alta mar los barcos que traían inmigrantes y trasladaban a los inmigrantes capturados a campamentos en Chipre; la mayoría de esas personas llegó a Israel recién después del establecimiento del Estado. Aproximadamente 80.000 inmigrantes ilegales llegaron a Palestina entre 1945 y 1948.

El número total de inmigrantes durante todo el período del mandato, legales e ilegales, fue de aproximadamente 480.000, cerca del 90% de ellos provenientes de Europa. La población del *yishuv* creció a 650.000 hasta la proclamación del Estado.

Inmigración de masas desde 1948

El 14 de mayo de 1948, fue proclamado el Estado de Israel. La Declaración del Establecimiento del Estado de Israel sostiene: "El Estado de Israel permanecerá abierto a la inmigración judía y el crisol de las diásporas; promoverá el desarrollo del país para el beneficio de todos sus habitantes; estará basado en los principios de libertad, justicia y paz, a la luz de las enseñanzas de los profetas de Israel; asegurará la completa igualdad de derechos políticos y sociales a todos sus habitantes sin diferencia de credo, raza o sexo..." A esto si-guio en 1950 la Ley del Retorno, que otorgó a todo judío el derecho automático de inmigrar a Israel y convertirse en ciudadano del estado.

Con las puertas abiertas después del establecimiento del estado, una ola inmigratoria masiva trajo 687.000 judíos a las costas de Israel. En 1951, el número de inmigrantes había más que duplicado la población judía del país en 1948. La inmigración incluyó, entre otros, sobrevivientes del Holocausto de los campamentos de personas desplazadas en Alemania, Austria e Italia; una mayoría de las comunidades judías de Bulgaria y Polonia y un tercio de los judíos de Rumania; y prácticamente todas las comunidades judías de Libia, Yemen e Irak.

Los inmigrantes encontraron muchas dificultades para su adaptación. El joven país acababa de emerger de la guerra de independencia, estaba en apremiante condición económica, y le era difícil proporcionar a los cientos de miles de inmigrantes vivienda y trabajo.

Gran esfuerzo se invirtió en la absorción de los inmigrantes: fueron construidas *maabarot* - campamentos de tiendas de campaña y barracas de planchas de zinc - y posteriormente viviendas permanentes; se crearon oportunidades de empleo; se enseñó el idioma hebreo y el sistema educacional se amplió y adaptó para que respondiera a las necesidades de niños de trasfondos muy diferentes.

Inmigraciones masivas adicionales tuvieron lugar a fines de la década del 50 y a comienzos de los años 60, cuando llegaron inmigrantes de los países norafricanos Marruecos y Tunicia que se habían independizado recién. Una

gran cantidad de inmigrantes llegó en esos años también de Polonia, Hungría y Egipto.

Inmigración de los países de Occidente

Si bien la inmigración masiva a Israel ha sido mayoritariamente de países de opresión, la inmigración de individuos del mundo libre ha continuado a lo largo de todos estos años. La mayoría de estas personas están motivadas por el idealismo. Esta alíá cobró fuerza después de la Guerra de los Seis Días, con el despertar de los sentimientos de identidad judía entre la judeidad de la diáspora.

Inmigración de la Unión Soviética y de la Ex Unión Soviética

Entre 1948 y 1967, las relaciones entre los judíos de la Unión Soviética y el Estado de Israel eran limitadas. A raíz de la Guerra de los Seis Días, la conciencia judía entre los judíos soviéticos se despertó, y un creciente número quiso hacer alíá. A medida que la atmósfera de distensión empezó a hacerse presente en las relaciones internacionales a comienzos de la década del 70, la Unión Soviética permitió a un significativo número de judíos emigrar a Israel. A fines de esa década, un cuarto de millón de judíos había abandonado la Unión Soviética; 140.000 de ellos inmigraron a Israel.

Los judíos soviéticos pudieron salir de la Unión Soviética en cantidad sin precedentes a fines de la década del 80, con la propuesta del presidente Gorbachev de liberalizar el país. El colapso de la Unión Soviética a fines de 1991 facilitó este proceso. Después que 190.000 *olim* llegaron a Israel en 1990 y 150.000 en 1991, la estabilización de las condiciones en la Ex Unión Soviética y las dificultades de adaptación en Israel provocaron una disminución de la inmigración a un nivel de aproximadamente 70.000 por año. Desde 1989 hasta fines de 1996, alrededor de 700.000 judíos de la Ex Unión Soviética han formado su hogar en Israel.

Inmigración de Etiopía

La última década ha presenciado la alíá de la antigua comunidad judía de Etiopía. En 1984, alrededor de 7.000 judíos etíopes marcharon cientos de kilómetros hasta Sudán, donde en un esfuerzo secreto conocido como la Operación Moisés los trajo a Israel. Otros 15.000 llegaron en un dramático transporte aéreo, la Operación Salomón, en mayo de 1991. En el lapso de treinta horas, cuarenta y un vuelos desde Addis Abeba trajeron a Israel a casi toda la comunidad que aún quedaba allí.

Modulo 3: TNUÁ

Movimiento juvenil.

La Enciclopedia Educativa define al movimiento juvenil como una agrupación juvenil, de una edad determinada, poseedora de contenido educativo-ideológico que pretende cubrir todos los terrenos de la vida del individuo y junto a ello ve la etapa de la juventud como poseedora de valores específicos.

¿Movimiento u organización?

Existe movimiento cuando las personas, conducidas por un mismo ideal, deciden llevar adelante una acción común en vista de la realización de este ideal.

Esta decisión común implica un alto grado de independencia y de libertad de acción. La identificación con un ideal presume el conocimiento previo de sus ideas (ideología) así como la voluntad de cada uno de sus miembros (y del movimiento en su totalidad) de difundir esta ideología, de encontrar el camino y los medios para su realización.

Los elementos característicos de un movimiento de juventud jalutziana pueden ser resumidos de la siguiente manera:

- Independencia y especificidad.
- Formación ideológica.
- Identificación ideológica (de cada uno de sus miembros).
- Difusión de la ideología.
- Acción ideológica (producto del punto anterior).
- Realización personal (hagshamá atzmit), compromiso de cada miembro, participación en la acción ideológica, etc.

Una organización es mucho menos exigente frente a cada uno de sus miembros, siendo ella un propósito en sí misma (a veces temporario o parcial) contrariamente a un movimiento, que ante todo es una base y un medio de acción, de difusión (militancia) y de realización personal.

Una organización difiere de un movimiento tanto en su contenido como en su forma: Una organización es en general propuesta por "alguien", para "alguien"; ella no exige formación ideológica previa y todavía menos una identificación total.

¿Qué es una Tnuá?

- 1) Un movimiento de juventud judía.
- 2) Un movimiento educativo.
- 3) Un movimiento sionista.

Estos tres componentes son a la vez la esencia del movimiento y su base ideológica. Su aplicación determinará la característica del movimiento. Ellos deberán ser re- elaborados, detallados, comentados y enseñados.

Definimos entonces Tnuot Noar como aquellos movimientos juveniles judeo-sionistas que transmiten, a través de la educación no formal, contenidos y valores que generan en sus miembros una identificación y un compromiso para con el pueblo judío y el Estado de Israel, de tal manera que su proyecto personal de vida y su realización pasen por la aliá a Israel.

El por qué de la Tnuá.

Los objetivos del movimiento son:

1) La transmisión de la cultura judía.

La enseñanza y la lucha por el sionismo.

La realización personal de cada uno de sus miembros.

Esto implica que es miembro del movimiento:

Quien ha recibido una ideología de base como para tomar contacto con otros movimientos y otras ideas.

Quien actúa para propagar esa ideología

Quien cumple su realización personal.

El cómo.

¿Cómo conducir a un joven a ser miembro del movimiento y realizar sus ideales y objetivos? ¿Cómo reforzar y desarrollar el movimiento? ¿Cómo ampliar su trascendencia?

Los cuatro factores esenciales son:

Conceptos educativos.

Formación ideológica (quién, dónde, para qué, con qué medios, cómo, cuánto tiempo?).

Acción ideológica (militancia), los objetivos a lograr.

Medios de acción: organización y estructuras organizativas, medios técnicos y financieros.

Para que exista una Tnuá se necesitan tres cosas:

IDEA: Mensaje, contenidos, objetivos finales

ESTRUCTURA: Marcos, métodos, formas

INDIVIDUOS: Críticos, comprometidos, activos

La Tnuá debe dotar al janiij de bases firmes sobre las realizaciones del Hombre en la vida, en base a fuentes ideológico- espirituales, universales y judías.

La Tnuá permite madurar en la disponibilidad a participar y a intervenir activamente en el propio ambiente social, creciendo en la responsabilidad del bien común, contribuyendo así en la construcción de una sociedad más digna para el Hombre.

Esta tarea implica creer en la persona humana, y en su capacidad para responsabilizarse activamente de los propios procesos de crecimiento,

partiendo de lo positivo de cada joven y caminando con ellos, sugiriendo, motivando, ayudando a crecer en la vida cotidiana con un tipo de relación que libere y promueva.

Las fortalezas de la Tnuá.

Las Tnuot marcan una impronta fundamental en la vida de las personas que pasan por ella. Las personas que pasaron por la Tnuá tienen una vivencia especial, que es difícil de transmitir.

Los movimientos juveniles brindan a los adolescentes una oportunidad de poner en práctica sus sentimientos y sus ideales; de causar un impacto en el mundo que los rodea ayudando a los demás y creando relaciones con otros jóvenes alrededor del mundo cuyos ideales concuerdan o se complementan con los propios. Los miembros de los movimientos juveniles sionistas, en su mayor parte, tratan de responder a estos desafíos.

El educando es quien participa, en forma voluntaria, en la transacción educativa, siendo partícipe activo de la misma. Esta concepción educativa se traduce en un proceso de larga duración, en el cual el niño / joven va relevando cargos, los cuales en sí mismos lo educan. Éste es un proceso democrático por excelencia, y su “pasar” en forma exitosa, le brinda al adulto, cualidades y códigos de conducta democráticos. Es un proceso de educación hacia la democracia y la paz.

El pasaje por la Tnuá resulta también un elemento esencial en la constitución de la identidad de los jóvenes y su sentimiento de pertenencia para con lo judío. Sus características propician un marco donde el joven transcurre variadas vivencias que contribuyen a una formación integrada por múltiples elementos.

La vivencia, la acción, y la reflexión le brindan un carácter especial y diferencial a la Tnuá.

Los jóvenes viven una etapa de su vida que les hace reflexionar y replantearse muchas de las cosas que quizás antes pasaban inadvertidas, o que simplemente no eran cuestionadas. No podemos decir que la Tnuá es el único ámbito educativo reflexivo, sin embargo sí es posible aseverar que la reflexión juega un papel muy importante en la cotidianidad de la actividad tnuatí. Los educadores deben aprender y preguntarse sobre los contenidos a enseñar, y por lo general eligen aquello que pueda suscitar la reflexión y el cuestionamiento de los janijim, pues está en los objetivos de la tnuá poder formar persona críticas que se cuestionen.

El janij (educando) piensa, duda, experimenta. Hace, vive, aprende. Ese “jugar” a ser adulto es el aprendizaje más sano y natural.

En esta visión educativa, el proceso en la Tnuá le brinda a sus miembros los espacios y marcos apropiados para que pueda desarrollar sus potencialidades al máximo.

Desde el punto de vista ideológico, la acción está puesta en el centro de la actividad tnuatí, así como también en la metodología de trabajo en todo lo referente a la autogestión y la militancia.

Desde otra perspectiva, se dice que la clave de la educación es que los educadores puedan estar consustanciados con lo que enseñan. Aquí los

educadores no solamente están comprometidos con los contenidos, pues –en la mayoría de los casos- la decisión de incluirlos en lo elegido para enseñar es parte de la tarea, sino que tiene la libertad de poder mostrarse como cada cual es realmente, pudiendo transmitir eso que difícilmente se pueda poner en palabras, desde un lugar más libre y espontáneo, más habilitador.

Por otro lado, la posibilidad de liderar, conducir, administrar, intercambiar y compartir una experiencia colectiva, permite a quienes transitan las etapas culminantes del proceso, consolidarse como individuos capaces de manejarse y participar activamente de la sociedad en la que viven.

Así la Tnuá resulta efectiva en la formación de un individuo inquieto, crítico y autogestivo, lo que sumado a la vivencia y contacto con lo judío, constituye una combinación que no puede de ningún modo ser desatendida.

El surgimiento de la Tnuá Tzionit.

El surgimiento de la tnuá sionista tuvo como origen las angustias físicas - materiales- espirituales y anímicas que sufrió el pueblo judío como consecuencia de profundos cambios que trajo el ingreso a la vida moderna. En este contexto exigió el movimiento sionista un cambio de profundas perspectivas para el pueblo judío, desde el punto de vista físico como pueblo y hasta su carácter espiritual, cultural, etc.

Si bien los jóvenes tuvieron incidencia en los orígenes del Movimiento Sionista y varios de ellos formaron parte de las llamadas “primeras aliot”, tuvo que pasar mucho tiempo para que éstos pudieran organizarse y crear los tradicionales movimientos juveniles.

Por eso es posible afirmar que las Tnuot surgen en el contexto de la Europa Oriental de principios del siglo XX, teniendo sus orígenes en organizaciones y actividades que estaban ya emergiendo en Europa.

Uno de los modelos que sirvió de base a las tnuot fueron los primeros grupos scouts en Polonia. Se hizo uso del término "scouts" para atraer a la juventud judía y se establecieron grupos scouts en diferentes ciudades.

El modelo inglés era el de una organización creada para moldear a la juventud en la aceptación de los patrones de conducta de la sociedad circundante. Era una variación maravillosa de la escuela: los valores tradicionales eran transmitidos sin necesidad de aulas. Parte de la esencia era la salida fuera del hogar, el desarrollo de las habilidades de supervivencia, la importancia del equipo, todo esto era poco adecuado para los judíos de Europa Oriental.

Existía otro modelo: el movimiento alemán “Wandervogel” (Pájaro errante), que había sido creado en 1907. Tenía un carácter cautivante que atrajo a una masa importante de juventud alemana: no fumar, no tomar, la educación a través del trabajo práctico, una ética del vestir (pero sin uniformes) que incluía pantalones cortos, camisa abierta, mochila y guitarra. Simbolizaba el errar hacia un nuevo hogar. Quien se unía al Wandervogel generalmente intentaba huir de la familia en la que sentía que no recibía la atención y la comprensión que esperaba y que estaba totalmente dominada por un padre económicamente exitoso y en la que veía un sistema de valores estéril y carente de sentido. Sumado a esto, la juventud desconfiaba profundamente de la corrupción y debilidad de los líderes

nacionales. Partían con sus amigos al “nido”, un lugar alejado de la sociedad adulta, donde la juventud podía estar consigo misma. Tal vez en esa “sociedad” idealista y de colegas incorruptibles, podrían construirse nuevos mundos.

Había otro modelo más: el Narodniki ruso. Nacido en las familias “bien”, educados en los modelos liberales y humanistas del Occidente, muchos jóvenes rusos eran sensibles a la ignorancia y la pobreza de los campesinos por un lado y a la hostilidad y el desprecio de las clases dominantes hacia ellos. La juventud se dirigió al campesinado, para trabajar con él, vestirse como él, cantar sus canciones y bailar sus danzas. La juventud enseñaba a los campesinos que el mundo debía ser un lugar mejor, que era necesario rebelarse contra la nobleza a fin de traer la “verdad universal” de una vida y una comunidad justa.

La juventud judía que había estudiado en escuelas y universidades y que estaba expuesta a las mismas críticas sociales y a la misma clase de presiones familiares, no podía “unirse” fácilmente a sus contrapartes alemanes o rusos. Porque no eran alemanes o rusos; eran judíos con su propia identidad nacional y religiosa y sus propios problemas. La juventud judía se organizó en movimientos: Blau- Weiss, Hejalutz, Hashomer. Sus pequeños grupos o células también se llamaron “nidos” pero utilizaron el término hebreo “ken” o Kenim” en plural. Estaban entusiasmados y comprometidos con el retorno a la naturaleza y el scoutismo, con la construcción de un cuerpo sano a través del deporte, con la creación de una nueva identidad basada en la propia lengua (hebreo), el conocimiento de la historia judía y la celebración de las festividades judías, especialmente aquellas que revestían características claramente heroicas. Jánuca era especialmente popular, la revuelta de los débiles contra los fuertes, una revolución de la cultura judía contra aquellos que pretendían deshacerse de ella; y Pesaj, con la salida de la esclavitud a la libertad y del exilio a la Tierra Prometida.

En el caso judío, se sumó a la revuelta general de la juventud contra sus mayores lo que los jóvenes veían como rebelión a la vida degradante que llevaban los judíos en los países del exilio (Galut). Ellos volvían su mirada a la historia judía, a los períodos en que el pueblo era libre en su propio país y desarrollaron un ideal que planteaba el abandono del Galut y el retorno a la patria y a su antigua gloria. El cumplimiento de esas ideas, en hebreo “hagshamá atzmit” (autorrealización), se transformó en el objetivo de todos los miembros de los movimientos juveniles sionistas.

Los movimientos juveniles sionistas proveyeron no sólo un nuevo entorno social y nuevos ideales sino que también produjeron una nueva clase de liderazgo, nuevas maneras de aprender y nuevas formas de identificación. Los movimientos corporeizaron nuevas ideas e ideales en el mundo judío y se las enseñaron a sus miembros. Los movimientos eran tanto ideológicos como educativos. Los educadores eran guías, madrijim. Cada madrij era un modelo, una “dugmá ishit”, apenas un poco mayor que los miembros de su grupo, que eran reales aprendices, janijim y que un día serían a su vez madrijim. El madrij no preparaba lecciones de los libros de textos sino que diseñaba actividades, peulot, a través de las cuales transmitía conocimiento y habilidades. El círculo, (maagal) era la forma en la que el grupo discutía los temas, en la que cantaban

y bailaban. En el movimiento, cada uno era igual al otro y estaba en relación con el otro.

Tnuot durante la Shoá

Los miembros de los movimientos juveniles sionistas en el ghetto de Vilna se reunieron en la noche entre el 31 de diciembre de 1941 y el 1 de enero de 1942. Durante la reunión fue leída una convocatoria redactada por Abba Kovner, uno de los líderes de Hashomer Hatzair, dirigida a los jóvenes del ghetto. Esta proclama fue la primera manifestación de la toma de conciencia de que los asesinatos eran parte de un plan global alemán para el exterminio total de los judíos.

Esta fue la primera llamada a la rebelión en el seno del judaísmo europeo.

Como consecuencia de ella se creó en el ghetto de Vilna en la última semana del mes de enero la “Organización Combatiente Unida”, que incluía a los movimientos juveniles sionistas Hashomer Hatzair, Betar y Hanoar Hatzioni y movimientos juveniles no sionistas, comunistas y jóvenes miembros del Bund. Itzjak Wittenberg fue el primer comandante de la organización.

Después que llegó la información a los movimientos juveniles acerca del asesinato en Ponar y otras ciudades y aldeas, éstos decidieron prepararse para la defensa armada. El objetivo fundamental del llamado era convocar a los judíos a la insurrección a la luz de la terrible verdad revelada, y no sacar conclusión que la conducta de las víctimas hasta entonces había sido como la del “rebaño que va al matadero”. La realidad era mucho más compleja.

Proclama leída en la reunión de los jóvenes de los Movimientos Juveniles Sionistas en Vilna, el 1 de enero de 1942.

¡No nos llevarán como rebaño al matadero!

Juventud judía, ¡no les creas a los que te engañan! De los 80.000 judíos de la “Jerusalén de Lituania” (Vilna), tan sólo quedaron 20.000. Ante nuestros ojos, nos están arrancando a nuestros padres, a nuestros hermanos y hermanas.

¿Dónde se encuentran los centenares de hombres que los “secuestradores” lituanos se han llevado a trabajar? ¿Dónde están las mujeres y niños desnudos que nos han arrancado durante la noche de terror?

¿Dónde están los judíos (que se llevaron) el Día del Perdón?

¿Dónde están nuestros hermanos del otro ghetto?

Todos aquellos a los que se llevaron del ghetto nunca regresaron.

Todos los caminos de la Gestapo conducen a Ponar.

¡Y Ponar es la muerte!

Rechazad todas las ilusiones y dudas. Vuestros hijos, vuestros maridos y vuestras mujeres ya no están con vida.

Ponar no es un campo. Allá todos son fusilados.

El objetivo de Hitler es destruir a todos los judíos de Europa.

Los judíos de Lituania tienen como destino el ser los primeros en el turno.

¡No vayamos como rebaño al matadero!

¡Es verdad que somos débiles e indefensos, pero la resistencia es la única respuesta frente al enemigo!

¡Hermanos! Es preferible caer como combatientes libres que vivir por gracia de los asesinos.

¡Resistid! Hasta el último suspiro.

Los movimientos juveniles antes de las rebeliones.

La idea de la resistencia y la lucha armada contra los nazis surgió cuando fue evidente la intención de los alemanes de exterminar totalmente a los judíos. La conciencia de que se traba del aniquilamiento absoluto y la idea de un levantamiento armado, nació al principio sólo en ciertos círculos reducidos, fundamentalmente de jóvenes, miembros de los movimientos juveniles.

A) Particularidad de los movimientos juveniles.

En vista de la alta proporción de jóvenes en general y de miembros de movimientos juveniles en particular en el movimiento de resistencia e insurrección, podemos preguntarnos: ¿Por qué fueron justamente ellos los que interpretaron correctamente la situación? Y además: ¿Qué es lo que los preparó para asumir el rol protagónico sin precedentes que encarnaron?

Los movimientos juveniles sionistas no estaban involucrados en la vida pública judía antes de la guerra ya que todas sus aspiraciones, planes y esfuerzos estaban orientados a su concreción en la Tierra de Israel cuando emigraran. Durante la guerra y en los ghettos, los movimientos continuaron con sus actividades y frente al derrumbe de los marcos de la vida cotidiana persistieron sobre una base firme y unida, viviendo conforme a sus ideologías y cultura, tal como lo habían hecho hasta entonces.

Quedó claro que en esa etapa de la vida de los judíos en los ghettos, los movimientos juveniles tuvieron la capacidad de evaluar e interpretar más acertadamente la realidad que los sectores partidarios divididos entre sí, o incluso más que los individuos aislados. La edad juvenil de sus integrantes, junto a la capacidad de entrega y el fervor ideológico, prepararon a los movimientos para dar pasos revolucionarios e intrépidos, orientados hacia metas sociales y nacionales. Este aspecto está relacionado también con el hecho de que los jóvenes miembros de los movimientos juveniles no eran jefes de familias y por lo tanto, estaban libres de la responsabilidad y la preocupación por su sustento diario. Su peculiar situación personal les permitió consagrarse a asuntos de interés general que iban más allá del compromiso con la supervivencia cotidiana de la célula familiar. Su idealismo les permitió llegar a la audacia de pensamiento y a la búsqueda de soluciones radicales, incluso cuando sabían que no traerían la salvación. Esta situación caracterizó a los movimientos juveniles y los diferenció del resto de la población así como del liderazgo de los adultos en los ghettos, cuya pesada responsabilidad personal y pública muchas veces les impedía tomar decisiones radicales. Los jóvenes miembros de los movimientos se sentían libres para pensar. La generación adulta no podía internalizar la idea de un genocidio de ninguna manera, en cambio los jóvenes habían crecido en años de florecimiento de los regímenes totalitarios y estaban más maduros para entender los fenómenos catastróficos a los cuales debían enfrentarse.

El aspecto organizativo también fue fundamental en la preparación de los movimientos juveniles para la idea de la rebelión, ya que estaban organizados en marcos que permitieron el rápido pasaje a células pequeñas y activas de resistencia clandestina, en contraposición al resto de los organismos y entidades en los ghettos.

B) Organización de los movimientos juveniles en resistencia combatiente.

Las noticias acerca del exterminio masivo condujeron a los movimientos juveniles a la constitución de organizaciones combatientes judías. En Vilna, uno de los primeros lugares en sufrir los asesinatos masivos, se estableció la primera: la Organización Combatiente Unida. Las noticias acerca del asesinato y su significado, que se fueron difundiendo a través de los centros de los movimientos, condujeron unos meses más tarde al establecimiento de la Organización de Autodefensa de Varsovia, bajo el nombre de “Bloque Antifascista”. En esta organización participaron los miembros de los movimientos juveniles sionistas y los comunistas, y puede considerarse como una primera fase de la Organización Judía Combatiente. En el marco del Bloque se realizaron los primeros preparativos para una rebelión armada, se estableció una sección militar que se dedicó al adiestramiento de los jóvenes para el combate en terreno urbano, se compró la primera pistola y con ella comenzó el entrenamiento de tiro. A comienzos de 1942 un grupo de jóvenes encabezados por Mordejai Tenenbaum – Tamaroff, se reunió en Bialistok. Al llegar al ghetto, el grupo fundó la comuna Tel Jai, cuya función fundamental fue servir de base para la organización clandestina. En la primera mitad de 1942, los movimientos juveniles establecieron una organización clandestina también en Cracovia. En algunos ghettos se establecieron dos organizaciones combatientes conforme a diferentes marcos ideológicos y organizativos, las cuales con el tiempo llegaron a unir sus fuerzas en una forma de colaboración inexistente antes de la guerra.

Tnuot Noar en el mundo.

Como veíamos, la mayoría de los movimientos juveniles fueron establecidos en Europa Oriental hacia el comienzo del siglo XX, motivados por el deseo de un renacimiento nacional del pueblo judío en su patria ancestral. Al igual que otros movimientos juveniles europeos, fueron críticos respecto a la sociedad establecida e idealizaron el retorno a una forma de vida natural y más simple - la rural.

Durante y brevemente después de la Primera Guerra Mundial, el clima social en las calles y en las escuelas de muchos países de Europa pasó a ser extremadamente nacionalista y antisemita. Los movimientos juveniles de Alemania tomaron un tinte nacionalista y la mayoría excluyó a los judíos. Los judíos de Europa Oriental se sumergieron en una sensación de crisis de posguerra, aumentado por los pogroms que estallaron en esa época, lo que reforzó la conciencia nacional sionista de la juventud judía.

El primer movimiento juvenil sionista fue Blau-Weiss (Azul-Blanco), se estableció en Alemania antes de la Primera Guerra Mundial. El movimiento juvenil judío que tuvo mayor membresía y un impacto más significativo fue el Hashomer Hatzair, con su ideología sionista- socialista.

Los movimientos juveniles jugaron un importante papel en la historia de la judeidad entre las dos guerras mundiales. Su influencia superó en gran medida

su importancia numérica en la organización comunitaria, educación, conciencia política y conciencia sionista. Hablando en forma práctica, ellos fueron también los que construyeron el movimiento kibutziano. Su especial fuerza interior pasó a ser notoria, trágicamente, durante el Holocausto.

Permanecieron activos durante esta catástrofe, y sus líderes dirigieron la organización y la resistencia judías en los ghettos y los campos. También ayudaron a planificar e implementar el movimiento de Berijá (huída de Europa) después del Holocausto. La mayoría de sus miembros supervivientes eventualmente se establecieron en Palestina. La destrucción de las comunidades judías de la Europa Central y la Oriental puso fin también a los movimientos juveniles judíos allí.

Los movimientos juveniles en la diáspora juegan hoy un importante papel en la manutención y toma de conciencia judía entre la juventud. Las actividades se centran en temas judíos y estimulan a los miembros a reunirse en instituciones judías; así se estrechan también los lazos con otros jóvenes judíos. La mayoría de los movimientos juveniles estimulan a sus miembros a pasar un período en Israel, y algunos mantienen programas en Israel para sus miembros, que van desde algunas semanas hasta un año completo. Muchos inmigrantes a Israel se han visto influidos por los movimientos juveniles de sus países de origen.

Los diferentes movimientos juveniles judíos en el mundo:

BETAR

(Iniciales de Brit Yosef Trumpeldor, Alianza Yosef Trumpeldor)

El movimiento educativo juvenil de la Organización Sionista Revisionista y, subsecuentemente, del movimiento Jerut, fue creado en diciembre de 1923 en Riga, Letonia. La ideología de Betar incluía el establecimiento de un estado judío en todo el territorio de la Palestina Mandataria, el crisol de las diásporas, un sionismo sin componentes socialistas, una sociedad justa, adiestramiento militar para la auto-defensa y un espíritu pionero.

Los primeros miembros de Betar que se establecieron en Palestina crearon una kvutzá (precursora del kibutz) llamada Menorá, en Petaj Tikva, y fueron activos en empresas de asentamiento a lo largo del país. Betar se expandió hacia otros países y estableció una organización mundial encabezada por Zeev Jabotinsky (1931). El movimiento se consolidó y amplió considerablemente sus filas en la década del 30, cumpliendo una influyente función en la organización de la inmigración clandestina en los años anteriores a la Segunda Guerra Mundial. Aún es activo en Israel y en la diáspora, contando con unos 14.500 miembros en Israel y 8.500 en el mundo.

BEYAJAD

Tnuat Noar Beyajad es el movimiento juvenil de la Comunidad de Monterrey, México. Fue fundada en 1988 por el Moré Iosef Jansenson junto con un grupo de jóvenes de la Comunidad con el objetivo de tener un marco judío al terminar los estudios en el Colegio de la Comunidad. Se apega a los Valores Humanos, el Sionismo y el mantenimiento de la Tradición Judía. Cuenta con aproximadamente 100 miembros, lo que equivale a una cobertura del 99% de la juventud judía de Monterrey. En 1997 se afilió a Hashomer Hatzair.

BLAU-WEISS

(Azul-Blanco) fue el primer movimiento juvenil judío establecido en Alemania (1912) después que los movimientos juveniles alemanes se negaron a aceptar en sus filas miembros judíos. Su núcleo estaba formado por jóvenes judíos inspirados en el aspecto cultural de los movimientos juveniles alemanes de paseos, caminatas y estar juntos. Blau-Weiss adoptó una plataforma sionista oficial en su convención en 1922, bregando por la emigración a Palestina, el adiestramiento para el trabajo agrícola y manual y el asentamiento rural. Los miembros del movimiento que llegaron a Palestina se unieron a kibutzim. Blau-Weiss se desmanteló en 1929.

BNEI AKIVA

Un movimiento juvenil sionista religioso, fue fundado en Jerusalem en 1929 con una filosofía de Torá Veavodá - una fusión de la observancia ortodoxa de los preceptos religiosos y el pionerismo sionista. En 1947 fue fundado el primer kibutz del movimiento, Saad, en el norte del Néguev. Posteriormente, los egresados de Bnei Akiva se establecieron en kibutzim y moshavim a lo largo del país. La yeshivá de Kfar Haroé, establecida en 1940, sirvió de base para una red de yeshivot de Bnei Akiva. El movimiento es activo también en otros países, y su organización mundial fue fundada en 1954. Hoy en día, Bnei Akiva está patrocinado por el Partido Religioso Nacional (PRN).

El movimiento cuenta con unos 70.000 miembros en Israel y alrededor de 45.000 en las comunidades de la diáspora.

DROR

Un movimiento sionista socialista fundado antes de la Primera Guerra Mundial en Rusia, promovió los valores nacionales y socialistas así como la cultura judía. Sus miembros participaron en la auto-defensa judía en Rusia. Después de la revolución bolchevique el Dror pasó a la clandestinidad, trasladó su sede central a Polonia, y en 1925 se unió a Poalei Sión. Los miembros que se establecieron en Palestina integraron el Movimiento Kibutziano Unido. En 1938, Dror se fusionó con Hejalutz Hatzair.

DOR JADASH

Tnuat Noar Jenujit Tzionit Dor Jadash es el nombre de este movimiento juvenil comunitario. Activa dentro de la Comunidad Sefardí de la Ciudad de México y esta afiliado a Hashomer Hatzair. Promueve el igualitarismo, cooperativismo, pensamiento crítico y valores humanos entre otros principios. Cuenta con aproximadamente 95 miembros.

EZRA

Un movimiento juvenil religioso que lleva el nombre del profeta bíblico Ezra, fue fundado en Alemania en 1919, y sus primeros grupos se organizaron en Palestina en 1936. Se afilió en un comienzo al partido ortodoxo Agudat Israel, en la actualidad se considera apolítico. Su objetivo es educar a los jóvenes judíos hacia la construcción del país en el espíritu del judaísmo ortodoxo. Sus miembros han participado en el establecimiento de varios kibutzim y moshavim, así como en diversas empresas comunitarias y educativas.

Es activo hoy en día en Israel y en la diáspora, el movimiento tiene alrededor de 7.000 miembros en Israel y 3.000 en el exterior.

GORDONIA

Fue un movimiento juvenil sionista pionero que llevó el nombre de Aarón David Gordon, un filósofo del sionismo laborista que idealizó el trabajo físico, la cooperación, la ayuda mutua y los valores humanos. Fundado en 1925 en Polonia, gradualmente se transformó en un movimiento mundial.

Gordonia empezó a ser activo en Palestina en 1937. Se unió con el partido Hapoel Hatzair y en 1945 participó en el establecimiento del Movimiento Kibutziano Unido. En 1951 pasó varias fusiones en Israel y en la diáspora, y en la actualidad ya no existe.

HABONIM

Un movimiento juvenil sionista que pretendía fortalecer la cultura judía, el idioma hebreo y el pionerismo en Palestina, fue fundado en 1930 en Londres y se afilió al Movimiento Sionista Laborista. En los años siguientes estableció filiales adicionales en Estados Unidos, Sudáfrica, India e Israel.

La unión Habonim, dentro de la cual se fusionaron varios movimientos juveniles en diversos países, fue establecida en 1958, convirtiéndose en la mayor organización juvenil del Movimiento sionista, con alrededor de 20.000 miembros. En Israel, la unión Habonim ayudó a formar el movimiento Hanoar Haoved Vehalomed (Juventud Trabajadora y Estudiantil) y siguió activa como movimiento pionero, cuyos miembros se han establecido en muchos kibutzim.

HABONIM DROR

Es producto de la fusión de los movimientos Dror e Ijud Habonim, en 1980. Habonim Dror es una Tnuá mundial, presente en 22 países, con sede central en Ramat Efal, centro del Movimiento Kibutziano Unificado.

HANOAR HAOVED

Un movimiento para adolescentes trabajadores, fue establecido en 1926 por la Histadrut (Federación General de Trabajadores Judíos). Pretendía dar respuesta a las necesidades culturales, sociales y económicas de la juventud subrayando el espíritu del logro pionero y de la participación activa en una sociedad trabajadora. El movimiento estableció escuelas nocturnas y centros de empleo para jóvenes trabajadores. La mayoría de sus instructores provenía de los kibutzim, y el movimiento estableció su primer kibutz, Naan, en 1933. Sus miembros fueron fundadores de decenas de otros kibutzim. Hanoar Haoved se unió con Habonim en 1959, y juntos establecieron el Hanoar Haoved Vehalomed.

Con el correr de los años, se establecieron otros dos movimientos para jóvenes trabajadores y estudiantes, Hanoar Haleumí Haoved Vehalomed y Hanoar Hadatí Haoved Vehalomed. Hanoar Haoved Vehalomed cuenta en la actualidad con alrededor de 80.000 miembros.

HASHOMER HATZAIR

El más antiguo movimiento juvenil judío que existe en el mundo, se autodefine como una organización mundial de jóvenes sionistas que lucha por la realización personal pionera en Israel. Desarrolló una ideología educacional y unos principios que se centran en el scoutismo, el ejemplo personal, la realización sionista socialista por medio de la alíá y una forma de vida colectiva. Fundado en Polonia (1913-1914), fue un conjunto de varios grupos que se fusionaron en un movimiento unido en 1916. Los primeros miembros de Hashomer Hatzair llegaron a Palestina con la Tercera Aliá (1919-1923) y

fundaron kibutzim. En 1927 fue establecido su movimiento kibutziano en Palestina, creándose una estrecha relación entre el mismo y el movimiento mundial.

Durante la Segunda Guerra Mundial, los miembros de Hashomer Hatzair continuaron activando en las áreas ocupadas por los nazis, principalmente en Polonia, y se contaron entre los líderes de los levantamientos de los gheto. Mordejai Anielewicz, líder del levantamiento del gheto de Varsovia, era miembro de Hashomer Hatzair. Después de la guerra, participaron en la organización del movimiento Berijá.

En 1946, Hashomer Hatzair formó un partido político que, junto con Ajdut Haavodá, se convirtió en Mapam en 1948. Hashomer Hatzair funciona como movimiento juvenil en ciudades, aldeas y kibutzim en Israel, así como en muchas comunidades de la diáspora, con una membresía de 14.000 personas en Israel y 15.000 en el exterior.

HANOAR HATZIONI

Un movimiento juvenil sionista pionero, se fundó en Polonia en 1932. Apoya diferentes tipos de asentamiento - kibutz, moshav y ciudades de desarrollo - y lucha por inculcar a sus miembros una visión pionera y pluralista. Sus miembros alcanzan en la actualidad unas 2.000 personas.

HATZOFIM

(Federación Hebrea de Scouts) Se fundó en Palestina en 1919 de acuerdo con la visión de Baden-Powell, fundador del scoutismo mundial. Educa hacia la lealtad a los valores espirituales y la cultura judíos, y a la realización personal de los ideales sionistas. Egresados de los movimientos de los scouts se voluntarizaron a la Haganá (organización judía de auto defensa) y establecieron varios kibutzim.

Hatzofim, con 40.000 miembros en Israel, está afiliado a la Organización Mundial de Movimientos Scóuticos.

HEJALUTZ

Una federación mundial de juventud sionista, comprendió varios movimientos "jalutzianos", es decir, aquellos que estimulaban a los jóvenes a establecerse en Palestina y los adiestraban para el trabajo y el asentamiento rural allí. Apoyó los siguientes principios básicos: afiliación a la Organización Sionista Mundial, fortalecimiento del idioma y la cultura hebreos, adiestramiento para una vida de trabajo en Palestina, y compromiso a la realización personal por medio de la aliá en cualquier momento y modo posibles.

Las asociaciones juveniles sionistas surgieron a comienzos del siglo XX. La primera convención nacional de las asociaciones Hejalutz en Rusia, realizada en Moscú en 1919, estuvo muy influida por la personalidad y las ideas de Yosef Trumpeldor. Varios miles de jalutzim (pioneros sionistas) llegaron a Palestina desde Rusia en los años 1919-1921, pero el movimiento fue reprimido y la emigración de Rusia fue prohibida inmediatamente después.

Entre las dos guerras mundiales, las asociaciones Hejalutz se expandieron por Europa Oriental, Central y Occidental, el norte de Africa, Norte y Sudamérica y Sudáfrica. En Polonia tuvieron su mayor fuerza. Hejalutz alcanzó su cima en 1935, alcanzando un total de 100.000 miembros.

La Segunda Guerra Mundial y el Holocausto devastaron los grandes centros judíos y privaron a los movimientos pioneros en Europa de la fuente de su poder. Hejalutz mantuvo su estructura en los gheto mientras pudo, y sus

miembros formaron el núcleo activista de combatientes en los levantamientos y las unidades de partisanos judíos, así como en el movimiento Berijá después del Holocausto.

Los intentos de restablecer una organización mundial después de la guerra no prosperaron. Solamente en Sudamérica el movimiento es aún activo.

MACABI HATZAIR

Un movimiento juvenil sionista pionero, se fundó en Alemania en 1926 y subsecuentemente se expandió a otros países. Desde 1933 en adelante, este movimiento, junto con Macabi Juvenil formó la base juvenil de la Organización Mundial Macabi (una organización deportiva judía internacional), pero no se limitó únicamente a los deportes, dedicándose también a la educación para la aliyá y el asentamiento rural en Palestina. En 1936 llevó a cabo su primera convención en Tel Aviv. Miembros de Macabi Hatzair formaron grupos de asentamiento, se establecieron en Palestina, se unieron a asentamientos y crearon algunos nuevos.

El movimiento ha pasado algunas metamorfosis con el correr de los años, y en la actualidad cuenta con unos 3.000 miembros.

HAMAJANOT HAOLIM

Un movimiento pionero de adolescentes en Palestina, bregaba por la defensa y la realización personal. Inicialmente se desarrolló de grupos en la Escuela Secundaria Herzliya en 1926; establecieron Kvutzat Hajuguim en Jedera en 1929 y eventualmente se asentaron en Beit Hashitá. Después que este grupo se unió con grupos escindidos de los scouts en Haifa y Jerusalem, se estableció el movimiento Hamajanot Haolim. Se afilió con el Kibutz Hameujad y sus educandos se establecieron en kibutzim.

Ha pasado varias fusiones y divisiones durante los años; en la actualidad cuenta con alrededor de 3.000 miembros.

JOVEN JUDEA

El más antiguo movimiento juvenil judío en Estados Unidos, fue fundado en 1909 por la Organización Sionista de Estados Unidos. Promueve la idea sionista, estimula a los jóvenes judíos en su desarrollo espiritual y físico, y fortalece la cultura e identidad judías. El movimiento, que activa conjuntamente con las escuelas hebreas, fue durante muchos años el mayor movimiento juvenil de la judeidad estadounidense. En la Primera Guerra Mundial algunos de sus miembros ingresaron a los regimientos judíos. Desde 1924 en adelante, Joven Judea desarrolló una relación de cooperación con la organización de Scouts en Palestina. En 1967 aceptó el patrocinio de Hadasa, la organización Sionista Femenina de Estados Unidos.

Hoy en día el movimiento cuenta con unos 7.000 miembros en EE.UU. y Canadá.

Las tnuot en Israel

Los movimientos juveniles comenzaron a organizarse en Palestina en la década del 20, principalmente bajo la influencia de los miembros de esos movimientos que habían llegado de la diáspora. Bregaban por la unidad, el pionerismo y la realización personal, especialmente en el kibutz. Aquí, al igual que en Europa, su impacto público y su influencia sobre los jóvenes fue inmensa.

La mayoría de los movimientos estaban afiliados a alguna entidad política o incluso éstas, las establecieron. Solamente el movimiento scoutico se definió como no partidista, pero también éste educó a sus miembros en un espíritu de pionerismo nacional y estableció grupos de capacitación agrícola que fundaron sus propios kibutzim.

El establecimiento del Estado de Israel significó el cumplimiento de muchas de las metas hacia las cuales los movimientos juveniles habían educado, y las instituciones estatales asumieron ahora tareas nacionales, tales como la educación.

Hoy en día, en Israel, los movimientos juveniles como en muchos otros países y a lo largo del mundo judío, son un extensivo y organizado fenómeno, un elemento influyente en la sociedad israelí. Son un marco natural para el contacto social, la comunicación y la información, actitudes e ideas y la promoción de la participación en actividades voluntarias.

Scoutismo, excursiones, campamentos y actividades culturales, sociales y educativas son parte del programa de cada movimiento, que tiene sus propios dirigentes, publicaciones, infraestructura y filiales en todo el país.

Los movimientos juveniles en Israel reciben subvención del Departamento de Noar Ve Hejalutz de la Organización Sionista Mundial y del Ministerio de Educación. La identificación con Israel como país democrático y sionista son algunos de los criterios establecidos por este Ministerio a la hora de distribuir fondos. También exigen que las tnuot cuenten entre sus metas, con las de impartir principios que contribuyan a la identificación con el estado israelí o con los servicios a la comunidad.

Se podría decir que los movimientos juveniles sintetizan, en este momento, parte de las contradicciones que atraviesan a Israel: el sionismo, la defensa del país y el trabajo colectivo chocan con una sociedad individualista y con ansias de consumo. Sin embargo, los líderes de las tnuot continúan levantando sus banderas y desafiando a los que creían que sería el fin de este tipo de movimientos.

En este momento las tnuot se están renovando, con cambios que contemplan una intensificación de las actividades para absorber a los jóvenes inmigrantes, una reorganización de los garinim, actividades con chicos que no estudian ni trabajan, entre otros planes.

Los siguientes son los movimientos principales:

Ha- Tzofim (scouts): enfatizan la integración a Kibutz y entrena a sus miembros para el servicio nacional y el pionerismo. Tienen amplia difusión en niños de 11 a 17 años.

Están tanto grupos drusos y árabes como judíos laicos y religiosos. Tiene contacto con el movimiento de scout internacional.

Bnei Akiba: es un grupo religioso afiliado al Kibutz Ha Datí. Enfatiza valores religiosos y pioneros. Mantiene contactos con Bnei Akiba del exterior del país.

Habonim Dror: Movimiento juvenil judío sionista socialista jalutziano kibutziano, con sede central en Ramat Efal, centro del Movimiento Kibutziano Unificado. Políticamente se identifica con el Partido Laborista (Avodá).

Ha- Shomer Ha- Tzair (el joven guardián): Es un movimiento juvenil afiliado al kibutz Ha-Hartzí (organización de kibutzim) que apoya valores socialistas y pioneros de auto- realización. Está afiliado al movimiento internacional HaShomer HaTzair.

Histadrut Ha- Noar Ha- Oved Ve Ha- Lomed (Federación de jóvenes estudiantes/ trabajadores): Afiliado a la Histadrút, ofrece actividades educativas y actúa como unión juvenil.

Ha- Noar Ha-Datí Ha-Oved (Juventud religiosa trabajadora): similar a la juventud trabajadora nacional que enfatiza el aspecto religioso.

Ha- Noar Ha- Oved Ha-Leumí (Juventud trabajadora nacional): está afiliado a la Histadrut Ha- Ovdím Ha- Leumit.

Macabi Ha- Hatzaír: Es una organización juvenil con orientación deportiva.

Betar: Organización afiliada al movimiento Betar mundial, que junto con el movimiento Ezra (organización de jóvenes religiosos) enfatizan el asentamiento y la colonización en Judea y Samaria.

Noam (Noar Mesoratí): Esta conectada con el movimiento conservador en Israel y en el exterior.

Hejaluz Lamerjav

Surgimiento

Luego de la Segunda Guerra Mundial, la colectividad judía argentina se volcó a respaldar incondicionalmente la creación del Estado de Israel. Sin embargo, ésta se encontraba dividida en diferentes organizaciones: movimientos sionistas generales, movimientos sionistas partidarios y clubes sociales, como, por ejemplo, Macabi y Hebraica.

Los comunes denominadores entre todas estas agrupaciones eran:

- La identificación en la lucha por la independencia del Estado de Israel;
- La búsqueda de una vida judía auténtica en lo social y lo cultural.

Sin embargo, estaban divididas en la parte ideológica, en las cuales el “sionismo” tenía dos acepciones diferentes:

1. Identificación emocional con Israel, pero desarrollo cultural y social dentro de la comunidad y sociedad argentina.
2. Identificación con Israel en todo aspecto, llevando a cabo la realización personal a través de la Aliá.

Los que optaron la segunda opción tenían clara la Aliá . ¿Pero cómo? La respuesta fue: el Kibutz, que en ese momento necesitaban fuerza de trabajo y estaban abiertos a recepción de olím. Para ello se crearon diferentes Movimientos Jalutzianos Apartidarios, que creyeron que con la creación del Estado podrían incrementar sus filas, cosa que no ocurrió.

De los centros apartidarios creados a fines de 1947, se destacaron por sus actividades sionistas cuatro de ellos:

Movimiento Jalutziano Macabi

Surgió del club deportivo más grande de Argentina (Macabi), con un grupo que comenzó a identificarse con ideología jalutziana, creando conflictos dentro del club, ya que Macabi no tenía entre sus objetivos la Aliá ni la jalutzit. Comenzó trabajando clandestinamente dentro del club, y en 1951 se formó como Movimiento Jalutziano Macabi, creando sedes en Rosario , La Plata y posteriormente en Bahía Blanca y Córdoba.

Club Acción Sionista Sefaradí

Dentro de la Kehilá Sefaradí del barrio de Flores, existían algunos clubes sociales. Sin embargo, algunos con ideología sionista pretendían otros objetivos, y con la ayuda del Movimiento Jalutziano Macabi se constituyeron como Movimiento Jalutziano, aunque en el seno de dicha comunidad.

Kadima Hatzair

De la Comunidad Alemana de Belgrano surgió un grupo activó en una escuela que más tarde se llamaría Teodoro Hertzl. Este centro tuvo una intensa actividad recolectando fondos para el desarrollo judío en la Tierra de Israel. Además, crearon el movimiento juvenil, que junto a Macabi, fueron la semilla jalutziana que demostraron mayor actividad en la amplia Tnuá que se estaba gestando.

Ken Geulá

En el centro Hertzlía, ubicado en el barrio de la Paternal, fue fundado por bogrim del Hashomer Hatzair que se oponían a la Aliá. De este mismo centro, surgió un grupo que volvía a la idea de la Aliá jalutziana, separándose del centro Hertzlía y creando con la ayuda del Movimiento Jalutziano Macabi el Ken Geulá.

En 1948 se creó el Comité Unificado de Movimientos Jalutzianos Apartidarios (que agrupaba a los centros anteriormente nombrados). Comenzó funcionando con una Vahadá Jinuj compartida, con representantes de los cuatro centros, elaborando tojniot para madrijim. Además, se realizaban majanot en conjunto y se intercambiaban madrijim.

Por otra parte, los Movimientos Jalutzianos Partidarios vieron en estas pequeñas tnuot una seria competencia y utilizaron toda su influencia para impedir cualquier tipo de ayuda económica de parte de las instituciones judías centrales.

En 1950 comenzaron los preparativos para concretar el primer Garin Aliá unificado. El Kibutz Hameujad sería la corriente para el asentamiento, pero luego de la división se resolvió no depender directamente de ninguna corriente kibutziana y concretar el ideal del Kibutz independiente.

Las cuatro tnuot finalmente se unificaron creando el Movimiento Jalutziano LAMERJAV en el año 1949.

Primer Período

Al realizarse la primera moatzá de Lamerjav en Rosario, se decidió que el javer tnuá debe pasar las siguientes etapas: Kvutzá, Majanot Kaitz, Hajshará en Argentina, Aliá y Hajshará en Israel, Asentamiento en Israel (en kibutzim de la tnuá).

La primer Hajshará Apartidaria (una especie de kibutz en Argentina) se hizo en Moisés Ville. Lo que cultivaban lo vendían en el pueblo, ya que el presupuesto que pasaba la Agencia Judía para Israel muchas veces no era suficiente.

Entre los años 1951 y 1953 llegaron a Israel cinco Garinei Aliá que llegaron al Kibutz Kineret. Antes de lograr su objetivo principal (crear el kibutz apartidario) decidieron pasar un período en un kibutz joven: Alumot. En 1954, luego de esperar refuerzos de nuevos garinim, se eligió un terreno estratégico cerca de la frontera con Jordania, y allí fue proclamado el primer Kibutz Apartidario: Bahan.

Separación

En 1954 un grupo fue acusado de actuar con tendencias partidarias y, de esa manera, comprometer a los principios básicos de Lamerjav. Después de una Veidá Rashit, se decidió la expulsión de dichos javerim, quienes crearon el Movimiento Jalutziano Independiente Hejalutz Haatzmaí.

A raíz de este conflicto, un Garín Aliá decidió no ir a Bahan, y optó por Neot Mordejai, siendo éste el único kibutz que se mantuvo independiente de toda corriente apartidaria.

En tanto, en Argentina cada tnuá funcionaba en sus respectivos keinim:

Lamerjav: Metzadá y Macabi (Buenos Aires); Noar Sioni (Córdoba); Mivtzar (La Plata); Tzameret (Bahía Blanca)

Hejalutz Haatzmaí: Peulá, Geulá, Haishuv y Kadima (Buenos Aires); Bamifal (Gral. Roca)

En 1960 se establece un acuerdo entre Hatzofim (una tnuá israelí) y Lamerjav, con el cual se establecen relaciones de intercambios de shlijim, y el envío de kvutzot de Hatzofim a Bahan. También se decide el envío de Garinei Aliá sudamericanos al Kibutz Magal, concretándose el primero en 1961.

Reunificación

En 1964, y luego de diez años de la separación, comienzan a entablar relaciones nuevamente las dos tnuot. Se realizan peulot en conjunto e intercambio de madrijim en 1966, y un año después, se realiza una Veidá Rashit que unificó a ambas tnuot, creando así a la Tnuat Noar Hejalutz Lamerjav. El merkaz Macabi (de Lamerjav) y el merkaz Geulá (de Hejalutz Haatzmaí) se unieron, dando lugar a Haiesod, merkaz de la unificación. Hubo cierto cambio de valores, se cambia la anivá por el simán y se cambió la palabra ken por merkaz.

En 1967 el primer Garín Aliá de Hejalutz Lamerjav decide refundar el Kibutz Alumot. Tres Garinei Aliá entre 1970 y 1974 ayudaron en esta tarea.

En 1970, algunos jóvenes mexicanos, a raíz del descontento con las actividades sionistas de dicho país, abandonan la tnuá Hanoar Hatzioní y crean Hejalutz Lamerjav en México.

Con el golpe militar de 1976, las cosas se complicaron para la tnuá. La falta de democracia y las repetidas persecuciones obligaban a no realizar actividades ideológicas abiertamente. Muchos javerim (algunos además de activar en la tnuá, militaban en partidos u organizaciones de izquierda) eran perseguidos y algunos desaparecieron. Fue una época de grandes dificultades y discusiones ideológicas. Se cierran varios merkazim y en 1981 la tnuá trabaja en: Metzadá y Haiesod (Buenos Aires), Kadima (San Martín), Hagshamá (Bahía Blanca) y Jaim Brande (Rivera).

En 1983 un nuevo Garín busca un kibutz donde asentarse, y encuentra Tlalim, un kibutz joven de sólo dos años de vida. Luego del tercer Garín Aliá a este kibutz, y debido a la desproporción entre habitantes israelíes y argentinos, se suspende el envío de javerim a ese kibutz. En 1992 se cortaron finalmente los lazos entre el kibutz y la tnuá.

En 1984 se confirma la inclusión de Neuquén, Bernasconi, Córdoba, Rosario y se realiza un contacto con Tucumán. Como un intento de democratizar la tnuá, comienza a funcionar una Mazkirut Artzit en la que participan mensualmente javerim de todo el país. En 1989 se consolida el trabajo del nuevo merkaz Dor Jadash (en Cipolletti) y sale un Garín Aliá a Magal.

A partir de 1992, Hejalutz Lamerjav ya es considerada la tnuá más grande de Argentina, y nuevas comunidades participan de los encuentros: Trelew, San Juan y San Luis. Un año después se consolidan como merkazim Kadima (Mendoza) y Dor Hemshej (San Juan). Metzadá comienza a trabajar con el club Oriente, aunque esta relación se corta en 1998. En 1995 ingresan a la tnuá los merkazim Macabi Hatzair (Santa Fe) e Iajad (Bariloche). En el año 2000, hace ingreso a la tnuá el merkaz Ruaj (Comodoro Rivadavia).