

# Rumbo a la Veidá Olamit 2010



סמך אש"ש

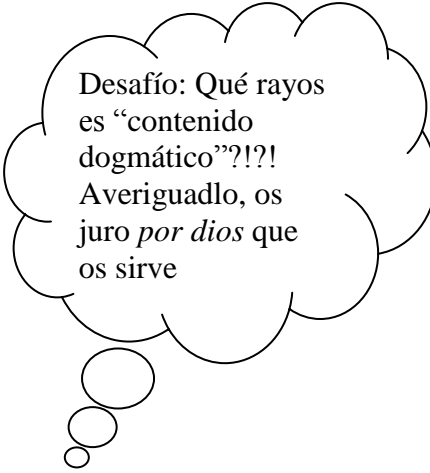
### Un poco de info, para ver qué onda

El rasgo principal de la fe judía es la creencia en un Dios omnisciente, omnipotente y providente, que habría creado el universo y elegido al pueblo judío para revelarles la ley contenida en los Diez Mandamientos y las prescripciones rituales de los libros tercero y cuarto de la Torá. Consecuentemente, las normas derivadas de tales textos y de la tradición oral constituyen la guía de vida de los judíos, aunque la observancia de las mismas varía mucho de unos grupos a otros.

Otra de las características del judaísmo, que lo diferencia de las otras religiones monoteístas, radica en que se considera no sólo como una religión, sino también como una tradición y una cultura. Las otras religiones trascienden varias naciones y culturas, mientras que el judaísmo se considera la religión y la cultura de un pueblo específico. El judaísmo no exige de los no judíos unirse al pueblo judío ni adoptar su religión. La religión, la cultura y el pueblo judío pueden considerarse conceptos separados, pero están estrechamente interrelacionados. La tradición y la cultura judía son muy diversas y heterogéneas, ya que se desarrollaron de modos distintos en las diferentes comunidades, y cada comunidad local incorporó elementos culturales de los distintos países en los que vivieron los judíos a partir de la dispersión.

Aunque no existe un cuerpo único que sistematice y fije el *contenido dogmático* del judaísmo, su práctica se basa en las enseñanzas contenidas en la Torá. La Torá o el Pentateuco a su vez, es uno de los tres libros que conforman el Tanaj, a los que se atribuye inspiración divina.

Juega también un papel importante en la práctica religiosa la tradición oral que, según las creencias fue entregada a Moshé junto con la Torá y conservada desde su época y la de los profetas. La tradición oral rige la interpretación del texto bíblico; la codificación y comentario de esta tradición ha dado origen a la Mishná, al Talmud y a un enorme cuerpo explicativo, desarrollado hasta el día de hoy por los estudiosos. El extracto de estos textos forma la denominada Ley Judía o Halajá.



Desafío: Qué rayos es “contenido dogmático”?!?!  
Averiguadlo, os juro *por dios* que os sirve

**PARA LOS PANCHOS QUE NO BUSCARON LO QUE ES EL CONTENIDO DOGMÁTICO O EL “DOGMA” DE UNA RELIGIÓN (JUDÍA EN ESTE CASO)**

Un **dogma** es una doctrina sostenida por una religión u otra organización de autoridad y que no admite réplica, es decir, es una creencia individual o colectiva no sujeta a prueba de veracidad, cuyo contenido puede ser religioso, filosófico, social, sexual, etc., impulsado por una utilidad práctica. La enseñanza de un dogma o de doctrinas, principios o creencias de carácter dogmático se conoce como *adoctrinamiento* (oooo miedo).

Serían dogmas no sólo las llamadas verdades de la religión judía, sino las de cualquier otra religión, o cualquier otra creencia que es proclamada *verdad indiscutible*.

Amigo, si buscás en la Wikipedia, encontrarás que del “dogma del judaísmo” dice esto: “Los elementos fundamentales del judaísmo son la creencia en un solo Dios y en la elección de Israel para guiar al mundo” Tal cual.

¡BUSCÁ UNA PLATAFORMA!

La Tnuá desde su posición de Movimiento Secular, ve en el Judaísmo una amplia biblioteca de fuentes, compuesta por las creaciones judaicas a lo largo de la Historia de nuestro pueblo, desde el Tanaj pasando por el Talmud, los Midrashim, las fuentes filosóficas de la Edad Media, hasta las creaciones modernas y contemporáneas.

Entonces, quizás las nociones de judaísmo sean un poco diferentes, pero no lo afirmo yo, PREGUNTATELO VOS: ¿Quién es judío según el judaísmo dogmático? ¿Y según la tnuá? ¿Es lo mismo? SI. NO. ¿Por qué?

Básicamente centralicémonos es lo que a nosotros nos incumbe, y nos va a mantener ocupados, qué es el judaísmo para *nosotros*, *HL*; qué significa *ser judío*. Y por ende ende, quién *lo es*.

Algunos dicen que no somos quiénes para definirlo ni establecerlo, otros que no nos conviene hacerlo, otros que por más que quisiéramos jamás podríamos y otros tantos que “dejamo´ entrar a cualquiera”; sin siquiera pensar qué tiene que ver nuestra definición de judaísmo y quién es javer tnuá y si al fin y al cabo tiene algo que ver.

### Escribiendo esto decidí que no voy a hacer introducción

Como se acordarán todos, parte importante de este proceso fue la mazkirut olamit que se hizo el año pasado en Israel.

Recién fui un segundo al archivo "SIKUM MAZKIRUT OLAMIT", y fui directo a la parte de judaísmo, donde encontré:

*"Como Tnuá, Hejalutz Lamerjav no tiene que definir el judaísmo. Ley de Retorno (acercar a toda persona con intenciones de hacer Alia)."*

- En verdad no entiendo bien por qué es afirmación (al igual que *Hejalutz Lamerjav se continúa declarando secular.*), pero a su vez tampoco entiendo si tiene que ser así, porque se me vienen a la cabeza inevitablemente muchas preguntas:
- Por qué HL no tiene que definir al judaísmo? No nos juega en contra a la hora de dar peulot al respecto?
- Acercar a toda persona con intenciones de hacer aliá. Ok, no está mal, pero no son más las personas en las kehilot con intenciones de ser judías que de hacer aliá? Acaso sus padres mandan a sus chicos por el marco sionista o por el marco judío (sin contar esta vez lo social)
- Una vez escuché la anécdota de los principios de la tnuá, dónde no se había limitado la ideología política a un partido para atraer más gente, y no excluir a nadie. Me pregunto si ahora no queremos limitarnos por algo similar, pero en el ámbito del judaísmo.

Igualmente, estas preguntas no tienen nada que ver con la afirmación del *tipo* de judaísmo de la tnuá, que creo es algo aparte (que más adelante retomaremos).

Copiando otra parte del resumen mazkirut..

- *Judaísmo en la tnuá.*
  - o *Vacío de contenidos: No estamos capacitados sobre nuestras propias fuentes.*
  - o *Creación de un marco de estudio dentro de la Tnuat Bogrim, y que incluya a los madrijim.*

*Nuestra practica como judíos: hebreo, calendario de jaguim, incentivo al kabalat shabat no solo desde el punto de vista halajico*

Coincidimos unánimemente que estamos vacíos de lo teórico, también coincidimos que lo práctico, lo que tenemos que llevar a cabo para "practicar como judíos seculares" son algunas de las cosas de arriba. Sin embargo seguimos sintiendo que falta algo, que no estamos definidos, que estamos vacíos, que no sabemos bien qué transmitir ni de qué forma para que no nos tilden de conservadores o de cero judaísmo. De encontrar ese punto medio, que a la vez si profundizáramos en el judaísmo secular tampoco sería tan el gris de ese blanco y negro.

Nota: Durante la joveret encontrarás cursivas, negritas y “(..)” que no estaban en los artículos originales. En el caso de los puntos suspensivos significa que el texto seguía y está resumido. Si a alguien le interesa la versión completa, me lo pide.

Anabela

### **PEQUEÑAS RESEÑAS SOBRE LOS JUDAÍSMOS**

*“...Durante siglos, dentro del judaísmo predominó una corriente ortodoxa unánimemente aceptada y respetada. Pero, en 1789, la Revolución Francesa con sus postulados de igualdad, libertad y fraternidad, trajo aparejadas profundas transformaciones en todos los niveles. Las comunidades judías de Europa occidental se vieron afectadas por las nuevas ideas que reclamaban un status equitativo para todos los individuos y que enfatizaban el predominio de la razón por encima de la fe...”*

#### **Judaísmo Conservador**

En este contexto cuando surge el movimiento Conservador que representa el punto intermedio entre el tradicionalismo estricto de la ortodoxia y la modernidad racionalista del reformismo. Los conservadores reconocen la importancia y autoridad de la Torá y de las leyes rituales. Al mismo tiempo, aunque aceptan la necesidad de cambios en la interpretación de estas leyes, exigen que tales modificaciones se realicen dentro del espíritu y el carácter de la religión judía tradicional.

Los que se identificaron con esta corriente creían en la emancipación, en la secularización del estado y en la occidentalización del judío. Aceptaban que era inevitable el que se dieran cambios en los hábitos religiosos, y pusieron énfasis en el hecho de que el pueblo judío era un organismo que renovaba su espíritu al responder creativamente a los nuevos retos.

Los conservadores no se comprometen a una plataforma definida de principios y dogmas, y mantienen una relativa apertura en los rituales y creencias de sus miembros. En la práctica,

pretenden perpetuar la tradición, cultivar la educación y encontrar la unidad entre los judíos. Porque, a diferencia del movimiento reformista que enfatiza la idea de Dios, y de la ortodoxia que se basa en la Torá, el judaísmo conservador subraya la importancia del pueblo judío e intenta hacer una síntesis entre el judaísmo como religión y sus aspiraciones nacionales y culturales.

### **El reformismo**

Los cambios dramáticos que sufriera la condición socio-política y económica de los judíos de Europa occidental, a fines del siglo XVIII y principios del XIX, provocaron una seria transformación, a su vez, en las costumbres y cosmovisión de muchos de ellos. La influencia de las ideas de la Ilustración y de los postulados del movimiento emancipatorio que se generaba en el seno de la sociedad europea, permitieron a los judíos participar en todos los quehaceres que antes les estaban vedados.

¿Deberían abandonar sus costumbres religiosas para convivir con sus vecinos? La fe judía tenía que enfrentar desafíos desconocidos, provenientes de las premisas racionalistas que se derivaban de la ciencia, la filosofía, el arte y la literatura, disciplinas que se cultivaban independientemente de cualquier consideración dogmática.

Así como se había modificado su posición económica y social, tendrían que actualizar su cultura y aún su religión. Así, conforme la emancipación progresaba, el judaísmo tradicional -tal y como se había mantenido ininterrumpidamente desde los días de Moisés- fue desafiado. El Reformismo, que surgió en Alemania en la segunda década del siglo XIX, fue la respuesta a este desafío.

Las bases ideológicas del reformismo se encuentran, así, en los conceptos liberales y nacionalistas promulgados por los pensadores de la Revolución Francesa y de los intelectuales de la Ilustración judía.

### **La Ortodoxia**

#### **Semejanzas y diferencias: conservadores, ortodoxos y reformistas**

Los conservadores se basan en la observancia de la Halajá con algunas modificaciones en el estilo de vida. Los exponentes de este movimiento aceptan toda la estructura rabínica tradicional. No obstante, permiten la interpretación de la ley de acuerdo a sus necesidades y convicciones.

- Los conservadores se caracterizan principalmente por la observancia limitada de las leyes. A diferencia de los ortodoxos que son muy estrictos en la preparación de los alimentos y de los reformistas, que no proponen ningún ajuste en la práctica de este ritual, los conservadores mantienen la observancia limitada del kashrut o leyes relacionadas a la comida.
- La mezcla de hombres y mujeres. En las sinagogas conservadoras como las reformistas, y a diferencia de las ortodoxas, no existe separación entre hombres y mujeres.
- La observancia del shabat. Mientras que los ortodoxos prohíben totalmente la utilización del automóvil en shabat, y los reformistas lo permiten, los conservadores indican que se puede viajar en coche para cumplir con los preceptos religiosos como lo es el de asistir a la sinagoga.
- La postura de la mujer dentro del ritual. Los conservadores como los reformistas, permiten una mayor participación de la mujer; por ejemplo, pueden llevar el rezo y decir el Kadish u oración en honor de un fallecido.

### **INTERPRETACIONES DE LA BIBLIA**

Se dice que una vez se le acerco un pagano a Hillel el gran sabio fariseo que vivió en Jerusalem en los primeros años del siglo I, y le pregunto si podía resumir a la Torá mientras se mantenía parado en una sola pierna, y este haciendo esto le contesto "No le hagas a tu prójimo lo que no quisieras que te hagan a ti, esa es toda la Torá lo demás solo son comentarios. Ve y estudiala".

Las interpretaciones exclusivamente literales de la Biblia son históricamente recientes. Hasta el siglo XIX muy poca gente creía que el primer capítulo del Genesis fuera una explicación del origen del mundo basada en hechos reales. Durante siglos los judíos se deleitaron con explicaciones alegóricas e ingeniosas e insistían en que no era posible ni deseable una lectura literal de la Biblia.

Cuenta la leyenda que en los últimos días del cerco de Jerusalem el Rabino Johanan ben Zakkai, lider de los fariseos\* fue sacado de la ciudad escondido dentro de un ataúd. Una vez fuera de la ciudad se estableció en Jamnia y esta fuga es la que garantizó la resurrección de una nueva visión del judaísmo. Johanan ben Zakkai sostenía que era más importante conservar la religión que la independencia política.

Lo primero que los rabinos hicieron en Jamnia fue recopilar todos los recuerdos, prácticas y rituales de la religión tradicional para que cuando se reconstruyese el templo se pudiese reanudar el culto. Entre los discípulos de Rab Johanan ben Zakkai se encontraban Rabi Akkiba, Rab Eliezer y Rab Yoshua. Los fariseos reformaron al judaísmo e inventaron una nueva forma de hacer interpretaciones.

Los fariseos promovieron una espiritualidad en Jamnia en la cual por medio del estudio de la Torá se podía encontrar la presencia divina y de esta forma la shjina estaba en la Torá y no en el Templo. Ellos comenzaron a buscar nuevos significados porque pensaban que no había una sola forma de leer los textos sagrados, sino variadas.

A esta nueva exégesis los rabinos llamaron Midrash que viene del verbo Darash que en hebreo significa investigar, buscar, exigir. El Midrash, por lo tanto, es una exposición de los pesukim (versículos) de la Torá que surge de nuestros sabios, después de haber sondeado en las profundidades de cada pasuk, de cada palabra y de cada letra en la búsqueda del verdadero significado interior, pues de acuerdo a la tradición Sinaítica, Dios moldeó a la Torá de forma tal, que cada una de sus palabras y letras están cargadas de significado, permitiendo así un gran número de interpretaciones diferentes y distintos niveles de comprensión y todos ellos son verdaderos y válidos.

El intérprete tenía el deber de aplicar la Torá a su situación particular y de hacer que sea significativa para cada miembro de su comunidad. Que cada uno encuentre los valores significativos para el y todo para el mejoramiento de la conducta.

### **MOISÉS MENDELSON - EL JUDAISMO Y LA CULTURA EUROPEA**

El **Siglo XVIII** marca dos cambios fundamentales en el judaísmo europeo. Por una parte los judíos de Europa Oriental, especialmente los sectores populares van a sumergirse en una liturgia y una observancia de fuerte influencia mística y mesiánica.

Durante el siglo XVII habían atravesado una durísima existencia y dos acontecimientos que transformaron su existencia casi de un modo definitivo. Uno de ellos, fueron las invasiones de las hordas cosacas capitaneadas por Bogdan Jmelnitzky y otras el surgimiento del falso mesías Shabetai Zevi y su sucesor Jacob Franck.

La respuesta ante tanto dolor y devastación fue la aparición de la figura providencial y notable del **Baal Shem Tov**, el jasidismo y el surgimiento de la esperanza y el sentido de la vida para quienes lo habían perdido todo y no les quedaba casi nada de lo mejor de la tradición judía. En Europa entretanto había surgido para fines del Siglo XVII y principios del Siglo XVIII el Iluminismo, un movimiento filosófico que provocó la separación entre el racionalismo y la religiosidad.

A mediados del Siglo XVIII un judío de una enorme cultura, influido por la filosofía de la Ilustración, dio origen con su obra al movimiento de la **Haskalá**, la ilustración judía, al surgimiento de nuevas formas de observancia religiosa como fueron el **Judaísmo Reformista y el Movimiento Conservador**.

Esta personalidad notable, ejerció una muy fuerte influencia no solo dentro del judaísmo sino también, a través de sus descendientes en la historia y la cultura moderna europea. Moses Mendelsohn, fue un judío nacido en el Estado de Anhalt-Dessau en lo que hoy en día



es Alemania en 1729. Su familia era muy pobre, su padre era un copista de la Torá por lo que pese a vivir sumidos en la pobreza, los estudios y el conocimiento eran importantes para ellos.

En poco tiempo se convirtió en un brillante y prometedor discípulo en los estudios talmúdicos y rabínicos. Cuando Moses lo conoció al rabino **Samson Rafael Hirsch**, hizo un gran esfuerzo para poder recibir sus enseñanzas, entre ellas y para él una de las más valiosas, relacionar la lógica con las creencias religiosas del judaísmo. Según Moses, esta era la riqueza fundamental del judaísmo, porque un Código Legal, la Torá, es producto de la revelación divina y la base de la existencia del Pueblo Judío.

Mendelsohn unió a sus estudios de temas judaicos, el alemán, italiano, inglés y francés además de las lenguas clásicas, el griego y el latín. También se dedicó al estudio de las matemáticas, la lógica y la filosofía.

Durante el último período de su vida, Mendelsohn fue un ferviente devoto de la Emancipación, civil e intelectual, de la guética comunidad judía de Europa. La condición de los judíos, desde los siglos precedentes, con muy pocas excepciones, había sido horrenda. Los judíos habían sido forzados a vivir en escuálidos y superpoblados guetos, se les impusieron tasas especiales, incluyendo impuestos por la celebración del sábado sagrado y los servicios religiosos; fueron apartados de las tareas en las que eran expertos como el comercio y la mayoría de las profesiones. Había poca educación secular. Se establecieron leyes para disminuir su número total, solo los hijos mayores fueron autorizados para casarse y tener hijos. En efecto, a través de una opresión religiosa, social y financiera, su intención era terminar con el judaísmo.

Los judíos, los más antiguos habitantes de Europa habían sido excluidos de la historia y la cultura. En los lugares donde residían habían sido empujados a los lugares más bajos de la civilización. En algunas regiones eran apenas soportados en tanto que su situación social y política permaneció sin cambios. El movimiento de la ilustración observa a los judíos como víctimas oprimidas por su condición, de ahí que hacen un llamado en su favor, su humanismo racional rechaza la existencia de personas sin derechos. La causa de los judíos será la causa de la humanidad.

Por otra parte los europeos que se han apropiado del patrimonio cultural de los judíos, el Antiguo Testamento, ya no reconocen en ellos al pueblo que lo creó. Moses Mendelssohn dijo "Es una suerte para nosotros que no se pueda insistir en los derechos de la humanidad sin reclamar al mismo tiempo los nuestros".

Mendelssohn pensaba que Dios era perfecto y creía en la sabiduría divina, en su justicia y en su bondad. Creía que el mundo era el resultado de un acto creativo, el acto más grandioso llevado a cabo por Dios, aceptaba la existencia de los milagros y de la revelación

siempre que no fueran la causa de la fe en Dios. No pensaba que hubiera contradicción entre Razón y Revelación.

La existencia divina y la inmortalidad del alma podían ser descubiertas a través de la Razón. Una de sus aspiraciones era liberar a los judíos de la existencia dura y dedicada a la religiosidad de los guetos, logrando su contacto con la sociedad secular. Por esa razón tradujo la Biblia al alemán, a pesar de que la escribió en el alfabeto hebreo.

Por todos sus esfuerzos y tareas, se considera a Mendelssohn como el símbolo del iluminismo judío, de la Haskalá.

En Jerusalem—en una obra escrita igualmente para cristianos, musulmanes y judíos – Mendelssohn separaba detalladamente los roles de la Iglesia y del Estado, y definía a la ley mosaica como coherente con la Razón como era definida por Platón, un concepto que fue revolucionario para el Judaísmo.

Tradujo la Torá y otros escritos sagrados como el diario libro de rezos del hebreo al alemán, para que los judíos pudieran aprender alemán como puerta de entrada a otros temas clásicos. Ayudó a fundar una escuela laica en Berlín, una escuela secular donde los niños judíos pobres podían aprender ciencias naturales, idiomas y filosofía.

### ¿EXISTE UNA COSMOVISIÓN JUDÍA?

Según mi opinión, no existe ninguna cosmovisión judía en el sentido filosófico de la palabra. El judaísmo me parece casi exclusivamente una posición, una actitud moral con respecto a la vida. Creo que es más bien el resumen de los conceptos de la vida, encarnados en el pueblo judío, que el contenido de los preceptos y leyes expuestos en el Pentateuco e interpretados en el Talmud. Los dos constituyen para mí los más importantes testimonios para el gobierno de la concepción judía del mundo, en los tiempos antiguos.

La esencia del concepto judío, según mi parecer, es la siguiente: la afirmación de la vida en todos los seres. La vida de cada individuo sólo tiene sentido si está al servicio del embellecimiento y la nobleza de todo lo existente. La vida es sagrada, esto significa que es el supremo valor, del que dependen todos los demás. La santificación de la vida supraindividual trae consigo la estimación suprema de todo lo espiritual -todo ello constituye un rasgo especialmente característico de la tradición judía.

El judaísmo no es un dogma frío. El dios judío es sólo la negación de la superstición, un resultado imaginario de su eliminación. Es también una tentativa de fundar sobre el miedo una ley moral, que no deja de ser una tentativa lamentable y deshonrosa. Sin embargo, me parece que la profunda tradición moral del pueblo judío se emancipó en una medida muy considerable de ese temor. También es claro que el "servir a Dios" fue equiparado con el "servir a los seres

vivientes". A favor de esto han luchado incansablemente los mejores espíritus entre el pueblo judío, en especial los profetas y Jesucristo.

Resulta así que el judaísmo no representa ninguna religión de carácter trascendente: se relaciona sólo con la vida que vivimos, palpable en cierto modo, y no aspira a otro fin. Por ello me resulta dudoso que pueda llamársele "religión", en el sentido corriente de la palabra, puesto que del judío no se requiere ninguna "creencia", sino la santificación de la vida, en el sentido suprapersonal.

Pero aún hay algo más en la tradición judía, que se manifiesta en algunos de los salmos. Es una alegría embriagadora, la admiración de la belleza y de la sublimidad de este mundo, del que el hombre sólo puede percibir una ligera imagen. Es el sentimiento del que extrae su fuerza espiritual la verdadera investigación científica, que también parece poder exteriorizarse en el cantar de los pájaros. Y en este sentido, el vínculo con la idea de Dios sólo se manifiesta como una inocencia infantil.

#### **¿Es característico del judaísmo todo lo que acabamos de exponer?**

¿Vive también en algún otro pueblo, bajo distinto nombre? En forma pura no vive en ninguna parte, ni en el judaísmo, donde el exagerado culto de la letra ha eclipsado y oscurecido la doctrina original. Pero, no obstante, yo veo en el judaísmo una de sus más vívidas y más puras realizaciones. Y ello es especialmente válido para la base de esta cosmovisión, que reside en la santificación de la vida.

Es característico que en el precepto de guardar asueto y santificar el día sábado, fueron incluidos también, de manera expresa, los animales de trabajo: hasta tal punto se sentía como un ideal la exigencia y la necesidad de solidaridad entre todos los seres vivientes. Más fuerte aún es la expresión del requerimiento de solidaridad de todos los hombres, y no es mera casualidad que las reivindicaciones socialistas hayan sido planteadas, en su mayor parte, por judíos.

Pero, hasta qué grado se eleva la conciencia de la santidad de la vida en el pueblo judío, se pone de manifiesto de manera muy hermosa en una pequeña frase que pronunció Waher Rathenau durante una conversación que sostuvimos los dos: "Cuando un judío dice que va por placer a una partida de caza, no le crea: es mentira". Es imposible dar una expresión más sencilla del concepto de la santidad de la vida, que la que vive el pueblo judío.

### ¿QUIÉN ES JUDÍO? ¿QUÉ ES SER JUDÍO?

RABINO ISAAC A. SACCA

Quise aprovechar para generar un debate acerca de quien es judío y qué es ser judío.

En la última charla hemos hecho hincapié en las corrientes que se han tomado en los últimos tiempos sobre el judaísmo, especialmente, lo que es conocido con la corriente ortodoxa, la corriente reformista y la corriente conservadora. Hemos planteado que el judío está pasando por un problema.

No hemos dicho quien tiene razón y quien no tiene razón. Lo que sí he planteado es que estamos pasando por una grave situación, "el problema judío", que si no se llega a una solución, a ideas unánimes entre todos los judíos por lo menos con respecto a temas determinados, corremos el peligro de que nuevamente como a lo largo de la historia ocurrió, se fraccione el pueblo judío, se genere un abismo extremo, un sector y otro, y se forme una nueva religión como ocurrió antiguamente a lo largo de la historia con muchas sectas que se desprendieron en principio del judaísmo diciendo que ellos tenían otra propuesta de judaísmo, que tenían el derecho a exponerla. Y así empezó como parte del judaísmo un nuevo lineamiento.

Primero empieza como una nueva Kehilá, un nuevo Knis, una nueva institución, un nuevo templo. Después, las diferencias se van profundizando, se van generando distancias entre el tronco del judaísmo y las ramas hasta que las ramas se parten y se crea una nueva religión y ese es el nuevo peligro que presenta el pueblo judío. Ya no nos persiguen como nos perseguían anteriormente. Gracias a Dios ya el mundo maduró y el antisemitismo, el odio hacia los judíos se ha debilitado bastante. El problema que presenta el pueblo judío hoy, es el problema de la autodestrucción, generando nuevas ideas que ponen en peligro la continuidad de los valores básicos y fundamentales en el judaísmo. Eso lo habíamos expuesto en la última charla: que las tres corrientes judías tienen conceptos diferentes sobre que es ser judío.

Eso va a generar un conflicto. Tenemos que ponernos de acuerdo por lo menos en eso.

Hoy, sin tener en cuenta las corrientes que existen en el judaísmo, quiero que exponga cada uno su opinión "qué es ser judío" "quien es judío" "en qué consiste ser judío" y "quien puede llevar ese título nobiliario o aristocrático de ser judío".

¿Quién puede tener el derecho de llamarse a sí mismo judío? ¿Qué condiciones y requisitos hay que cumplir, que estudios hay que tener? Esta pregunta surge porque ser judío es un

problema de coyuntura. Se juntan muchas definiciones. Cada uno tiene otra definición para lo que es ser judío. Hay muchas formas, muchos sentimientos que piensa la gente que es un sentimiento judío.

Yo tengo mi problema cotidiano con mis hijos. Yo soy argentino y varios de mis hijos son israelim. Siempre me hacen la misma pregunta: "papi, se juega Argentina contra Israel, ¿vos quien querés que gane?" Entonces yo le digo "yo quiero que gane Argentina" ¿cómo? ¿Argentina? Pero vos sos judío! En lo que respecta al fútbol, es Argentina. Israel tiene otra connotación para mí, tiene otro valor. Mi relación con lo judío, lo israelí, lo hebreo, con la tradición, con mi pueblo, religión, no es por el lado del deporte o del fútbol. Entonces ellos todavía no lo pueden captar. Ya un chico empieza a entrar en confusiones (si alguno estudia psicología) sobre los comunes y tradicionales problemas de identidad ¿quién soy?

A veces no podemos definir ni que es una persona como para definir qué es un judío.

Hay mucha gente que considera un *derecho a llamarse judío cuando tiene una relación estrecha y constante con, por ejemplo, el Estado de Israel*. Apoya el Estado de Israel, participa en actividades sionistas, envía dinero a Israel para construir la tierra nueva, el nuevo estado, se preocupa por la política israelí, opina, pertenece a un partido político israelí, y bueno, todo eso, su preocupación por el Estado de Israel, le da a él derecho de llamarse judío.

*Hay otra gente que absorbió del judaísmo otra formación y otros valores. Por ejemplo, el valor de la solidaridad; ayudar al prójimo, hacer tzedaká*. La tzedaká principalmente nace en el seno de nuestro pueblo: la ayuda al prójimo, el concepto, nace en el pueblo judío. Se preocupan por los ancianos, por los enfermos, por nuestros pobres, por la educación de nuestros chicos, y eso lo aprendió como un valor judaico, y eso es lo que lo hace sentir judío. *Hay otra gente que se siente judía porque va a un club judío, hace deporte con judíos*; cuando juega Argentina-Israel quiere que gane Israel, y así cada uno tiene otra faceta y otro pensamiento sobre como sentirse judío.

"Yo fui al shule, a la escuela con judíos, yo me siento judío y lo soy! *Hay gente que se siente judía porque practica la religión judía, porque se pone tefilim, se pone talet porque cumple Shabat, porque come Kasher*. Aunque no tenga ninguna otra participación en los otros elementos que hemos nombrado. Por ejemplo, su relación con Israel o la solidaridad, o el club judío.

¿Cómo definiríamos nosotros objetivamente qué es ser judío? *Todo pueblo tiene que tener una definición. Algo tan elemental como una nación, un pueblo, debe saber quienes son sus integrantes, quienes son sus componentes. ¿Por quien estamos formados nosotros los judíos?*

¿Quiénes son los que pertenecen a nuestro pueblo y los que no pertenecen a nuestro pueblo? No es una pregunta hipotética y teórica. Es una pregunta que debemos encontrarle obligatoriamente una respuesta, porque eso implica la existencia de nuestro pueblo. ¿Existimos o no existimos? Sí, el pueblo judío existe. ¡Momento! Existe ¿por qué? Porque hay judíos. ¿Quiénes son los judíos que existen? ¿Qué es ser judío?

Judío, según algunos, es aquél, que mantiene las tradiciones judías de sus padres y que a su vez, sus padres mantuvieron las tradiciones de sus padres y así por la eternidad; ya que el que mantiene la tradición, ¿qué significa tradición? "Costumbres, formas de hablar, formas de cantar, de proceder, de pensar".

Rab. Sacca ¿Vos decís que el judaísmo es una religión, o sea, que no es un pueblo?

Es muy difícil entender qué es judío. No es ni una religión por sí sola, tampoco es un pueblo, tampoco es una raza. Es una conjunción de muchos aspectos.

La religión es la base del judaísmo, después vienen las costumbres. Imaginémonos que nosotros somos ahora un parlamento y tenemos que decidir y escribir en la ley, que es ser judío. Debatir, opinar. Según Pablo, la definición de judío va a depender del judaísmo. Y el judaísmo tiene una relación intrínseca con la religión. O sea que está relacionado con los mandamientos de la Torá. Y toda definición de Judaísmo está relacionada con los mandamientos de la Torá. Y toda definición de judío va a depender únicamente con lo que está escrito en la Torá. La religión judía, esa es la definición de Pablo.

Ese es el aspecto legal. Sí, ya sabemos que por haber nacido de un vientre judío. Si uno no nació de un vientre judío no es judío.

El problema de *qué es ser judío*, se genera porque muchas veces hablamos con personas que realmente se sienten judíos de nacimiento, han vivido rodeados de un ambiente judío, en un club, en una comunidad o con amigos, salían, paseaban, pensaban siempre como judío y de repente, empiezan a sentir que no son judíos como realmente corresponde ser. ¿Por qué? Porque escuchen lo que dice Pablo, por ejemplo, que él está únicamente relacionado con la religión, con la Torá, con los mandamientos. No sé si las tradiciones únicamente, pero en definitiva, si escarbamos, buscamos, indagamos; el judaísmo nos lleva siempre a la Torá, a la religión. Y eso es lo que a veces uno escucha hablar por ejemplo de un rabino o de alguien y se siente mal. ¡Momento! Si todo lo que es ser judío está relacionado con la religión, entonces yo, por el hecho de ir a un club, participar con el estado de Israel o de bailar rikudim o coleccionar estampillas de Israel y sentirme judío ¿mi sentimiento no tiene ningún valor? Esa es la pregunta que se suscita. Incluso en una persona nacida de vientre judío.

El problema se da también en casos, en personas que descubren que no son judías. Por ese problema legal que nombramos recién, pero toda su vida vivieron como tales. Incluso habrán tenido algún acceso, alguna participación en la religión judía y se sienten como judíos. Tienen 25, 30, 40 años de sentirse como judíos y de repente encuentran que algún pariente, por sus antepasados no era judío, entonces ellos por consiguiente, no lo son. Entonces, ¿el sentimiento no tiene valor? ¿Lo que yo pienso?

Hay mismo judíos, que están tan alejados de su religión, de su pueblo, de su nación, que se sienten menos judíos que otros que no lo son, y por circunstancias de la vida, están integrados a la comunidad judía. Entonces, depende del sentimiento, depende de mi formación, depende de mi nacimiento, de la religión.

**¿Cómo podemos definir cuál es el verdadero concepto y la verdadera definición de ser judío? ¿La que dice nuestro corazón? ¿La que dicen nuestras costumbres, nuestras familias, los clubes? ¿Cuál va a ser la clave para dilucidar esta cuestión? ¿Qué es ser judío? ¿Cuál es el anteproyecto? ¿Dónde tendríamos que buscar para conocer bien una definición exacta y precisa sobre quien es judío?**

No estamos hablando ahora de "quien es judío" sino de "qué" es ser judío, *qué es el judaísmo en sí.*

Estuve analizando muchos libros relacionados con los judíos y sus descendientes. Hay teorías científicas, historiadores, que opinan que la mayoría de las personas de la alta sociedad de Latinoamérica que vinieron de Europa al nuevo mundo, después del descubrimiento de América con C. Colón, la mayoría de ellos eran marranos. Se escapaban de las garras de la Inquisición. No tenían a dónde ir, dónde escaparse, y fueron justamente los propios marranos, judíos, los que habían auspiciado el viaje de Colón a las Indias.

(...)

Entonces, queremos definir "qué es el judaísmo". Existen varias corrientes, varias formas de sentir del judaísmo, de experimentarlo, de saborearlo, de practicarlo, hay gente que practica, se siente judío y lo experimenta y lo vivencia de una forma; y hay gente que lo hace de otra forma. **¿Podemos aceptar todas como definiciones correctas de judaísmo, o parciales incluso? ¿O no?.**

Vamos a hacer un viaje por la historia, y saber descubrir el verdadero concepto del judaísmo.

¿Cuándo nace el pueblo judío? Busquemos el nacimiento, su formación, su creación. Entonces sí, vamos a entender "Qué significa ser judío" ¿Dónde nació? ¿Cuándo se formó el pueblo judío?

El pueblo judío no es un pueblo que se une por iniciativa propia como otros pueblos.

(...) ¿En qué tierra fue que nos conocimos y dijimos vamos a formar una organización y un pueblo? Para ordenarnos, tener un sistema legal, ¿Existió eso en el pueblo judío? No existió. La creación del pueblo judío, la *formación del pueblo judío es atípica*. Es una excepción a todas las naciones del mundo.

(...)Acá hay una intervención "divina" en la historia. Hay una revelación, que es el mismo Dios el que está creando un pueblo. Nosotros no existíamos como pueblo organizado.

(...) La familia que iba a convertirse en el pueblo judío, es el "nieto" de Abraham que es Isaac y sus hijos, una familia que en el futuro iba a convertirse en el pueblo judío. El pueblo organizado, con normas, con un sistema, aparece precisamente recién cuando Dios entrega la torá al pueblo judío.

(...) Las naciones surgen cuando se establecen en el lugar; o sea, que lo que nos convierte en pueblo ¿qué es? esas normas divinas que Dios imparte al pueblo judío.

Ahí nace el pueblo judío por primera vez, pero a medida que siguió viviendo fue anexando a su cultura, otro tipo de valores; las tradiciones de los padres...no todas las tradiciones que hoy practicamos, comemos, son tradiciones típicamente judías.

¿Cómo podríamos definir qué es el judaísmo después de una investigación histórica? Incluso el idioma nunca fue un elemento en común. Cuando hablamos de judaísmo en general tenemos que comprender que aunque nos cueste aceptarlo, el judaísmo es únicamente ir a los orígenes.

El pueblo judío nació de esta forma. Eso significa que ser judío es esto. Cumplir con los diez mandamientos de Dios, la relación con Dios, el mensaje moral que Dios le ha otorgado al pueblo judío, de convertirse en una nación que sea notable y una luz para el resto de las naciones. *Esa es la misión y el secreto del pueblo judío*. Cuando uno incorpora nuevos conceptos y le pone el título de judío puede ser que con el tiempo, también se transformen en parte del pueblo judío.

El judaísmo actual como se presenta hoy, está compuesto por muchos valores. La religión es uno, la tradición de los padres es otro. El club que yo participo, también es parte del judaísmo. "Hoy". Los cantos que yo tengo, la comunidad, el idioma, el acento, todo también es parte de ese cuadro. Pero se fue adhiriendo a lo largo de la historia, a lo largo del tiempo. Cada uno puso su granito de arena para darle al judaísmo el concepto del cual es hoy.

Cuando llega un momento de sinceridad para investigar realmente qué es el judaísmo, tenemos que aceptar, seamos religiosos o no. Cuando nos sinceramos con nosotros mismos para analizar qué es el judaísmo, tenemos que quitar del cuadro todo lo agregado, todo lo



anexo, y vamos a encontrar que el judaísmo en realidad es lo que D's le reveló a Moisés y nos reveló hace mucho tiempo a nosotros. *Todo lo demás es, pero es un anexo.*

El judaísmo, es el primer pueblo que ha defendido y abogado por la democracia. Aceptamos todas las ideas, todas las opiniones. Hoy en día cuando se escucha una noticia de Israel, o de algún sector ortodoxo que se opone a la opinión de otros sectores renovadores y reformistas; aparentemente es una actitud "anti-democrática" ¿por qué no dejamos opinar a los demás también? Así como nosotros los ortodoxos, o los que mantenemos el judaísmo tradicional nos vemos con el derecho de decir que es el judaísmo, que no es el judaísmo, qué es ser judío, que es Kasher, que no es Kasher. También hay otros sectores en el judaísmo que quieren opinar al respecto. Entonces al negarse, es una actitud anti-democrática. ¿Es o no es una actitud anti-democrática? El judaísmo tradicional, la ortodoxia, tiene una tradición democrática, pero también tiene una tradición de la verdad. No se acepta la mentira, cuando estamos hablando de asuntos tan importantes como "Qué es ser judío" o que es el judaísmo.

Si hay un sector en la humanidad que tiene una opinión diferente, ¿nosotros como judíos, la podemos aceptar sí o no? Tiene otra opinión ¿la aceptamos, la respetamos? El judaísmo es esto. Viene otro y dice: "yo tengo otra idea". ¡Muy bien, te felicito! Hacé tu revista, hacé tu diario, tus charlas, tus actividades, tu comunidad. Lo que vos quieras hacé; pero no digas que tu idea es mí idea. No digas que tu pensamiento renovador y reformista es el pensamiento del judaísmo auténtico. Eso es lo que se niega la ortodoxia a aceptar. Hoy en día habría que abolir todo ese tipo de leyes del judaísmo, yo como rabino ortodoxo ¿estoy en contra de eso? No, no estoy en contra de eso. ¿Por qué voy a estar en contra? Si el opina así, yo tengo que respetar su opinión. Lo que sí voy a estar en contra de él, es que me diga que el judaísmo va a ser llamado aquél que dice que se puede prender la luz el sábado y se puede comer cerdo. Eso no lo voy a aceptar. Eso no me dice el judaísmo. Si querés crear una nueva religión, hacélo, pero no vengas a cambiar lo que es la autenticidad del judaísmo. Las opiniones se aceptan, lo que no se acepta es la falsedad. Ese es un engaño. Sustituir un concepto por el otro. La sociedad en la que vivimos, el mundo que vivimos, nos está constantemente provocando confusiones. Especialmente, los medios de comunicación. Nos confunden, nos marean.

## **IDENTIDAD E IDEOLOGÍA EN EL PENSAMIENTO JUDÍO CONTEMPORÁNEO**

**Prof. Shalom Rosenberg**

### **A. LA DEFINICION DE IDENTIDAD**

En el campo de la psicología social, el término "**identidad**" tiene una significación técnica precisa. Shimón Herman diferencia entre distintos aspectos de la identidad.[1] Deben ser distinguidas la identidad colectiva objetiva (la visión del hombre a los ojos de los otros), la

identidad colectiva subjetiva (la forma como el individuo capta su imagen a través de los ojos de los otros) y la autoidentidad (la representación del hombre a sus propios ojos).

Además del concepto de identidad debe ser explicado también el concepto de **identificación**. *La identificación se refiere a la forma en la cual, por ejemplo, el judío de una determinada comunidad, o los judíos de una determinada comunidad, están dispuestos a ser considerados judíos y a actuar dentro de los marcos.*

La identidad colectiva objetiva tampoco tiene un significado unívoco. Ella puede provenir de la relación de un hombre a distintos grupos de presión externos (de no judíos) o de grupos internos (de judíos). Con la ayuda de estas distintas clarificaciones, podemos tratar de referirnos a los distintos conceptos y tratar de ubicarlos en una especie de red de coordenadas generales. Así por ejemplo, la definición *halájica* del judío es parte de su identidad colectiva objetiva.

Al lado del uso del término "identidad" como un término técnico en la psicología, nos encontramos con un uso adicional que está unido a distintas doctrinas filosóficas. La "identidad" del hombre es captada aquí como una esencia especial que existe dentro del hombre y que puede ser ocultada, reprimida, redescubierta y estar sujeta a un conflicto continuo entre la alienación y la autenticidad. Este uso se hace en los marcos de un sistema mucho más amplio, ya sea psicoanalítico o existencialista. En este concepto la parte psicológica se convierte en base de una concepción del mundo y de una posición filosófica.

En el marco de estas concepciones se agrega el uso descriptivo del término "identidad" una connotación valorativa y un significado prescriptivo. Usando el lenguaje de esta tendencia, se puede definir, por ejemplo, a la esencia del sionismo como el redescubrimiento de la identidad verdadera del judío y tratando de sacar las conclusiones prácticas que se deducen de esta definición. Esta comprensión de la identidad permite el uso del término "**alienación**" como un término correlativo, es decir, de la alienación de su auto-identidad. Acorde a esta terminología, la **asimilación** es una posición negativa, no auténtica, no solamente desde el punto de vista de la fidelidad del judío a su pueblo sino también desde el punto de vista de su fidelidad al sionismo, ya que en la asimilación el judío no expresa lo que tiene dentro de sí, no expresa su situación, que es para él un dato que él no puede cambiar. Creo no equivocarme cuando aplico esta interpretación al pensamiento de Eliezer Schweid.

El concepto de identidad es en esta forma una clave para la comprensión de los argumentos en su concepción. Tal enfoque es particularmente significativo, si confrontamos el uso del término identidad con el uso que Albert Memmi hace del término "condición". Si analizamos esta diferencia de lenguaje con la diferenciación conceptual anteriormente citada de Miller y de Herman, podemos afirmar que mientras que el concepto "condición" trata de destacar la identidad colectiva objetiva, el concepto de "identidad" destaca la identidad subjetiva, y es

indudable de que concepciones sociológicas e ideológicas están detrás de la preferencia de un término que expresa más bien las relaciones exteriores objetivas entre el judío y le medio ambiente en el cual vive, en lugar de un término que exprese el mundo íntimo del hombre, dicotomía esta que Eliezer Schweid expresa a través de su propósito de definir el judaísmo como una vivencia cultural en lugar de una situación determinada por el destino.

El enfoque de la identidad en los marcos de una teoría psicológica o de una concepción filosófica es esencial para el estudio del tema. Empero el análisis del uso del término "identidad", tal como aparece en el pensamiento judío, muestra que nos encontramos frente a un término vago y oscuro, y este hecho acumula dificultades e incompreensiones ante todo estudio dedicado al tema. Con todo creo que el uso tan extensivo y amplio de un término técnico fuera de los límites estrechos de la psicología nos enseña que cumple una función muy importante, función cuyo sentido debemos dilucidar. Esta función está unida, creo, a la gran diferenciación entre las distintas ideologías judías y las posiciones políticas a ellas vinculadas. La diferencia de estas ideologías no se reduce a detalles secundarios, a líneas de acción o a debates relativos a los medios a emplear.

Esta diferenciación se expresa a veces en debates sobre la esencia misma del judaísmo hasta tal punto que vivimos hoy una situación paradójica, - que nos dejó de importunar debido al hecho de que nos acostumbramos a ello -, en la cual diferentes corrientes coinciden en las acciones concretas y pragmáticas sin que exista identidad o aún cercanía entre ellos respecto a los motivos ideológicos que deberían servir de base para este consenso práctico. Ante tal situación, el uso de un término determinado para la definición del judaísmo, es muy problemático. Esto es cierto en lo que se refiere al uso de un término como "**religión**" o algún término étnico cualquiera como por ejemplo "**nación**", "**pueblo**", etc.

## B. EL CONTENIDO DE LA IDENTIDAD JUDIA

A través del análisis de los contenidos de los escritos del pensamiento judío en la época moderna, se puede establecer que existen *tres categorías* principales en todo lo que se refiere a la identidad judía tal como la hemos definido.

A pesar de la gran diferencia que existe entre las distintas respuestas dadas, comparando los escritos de los representantes de cada uno de estos grupos, se puede encontrar en ellos un *común denominador*, posibilitando así el enfoque de la respuesta a través de **tres polos**.

Por un lado, existen características, cualidades, que permiten definir al judaísmo como una fe y un sistema de mandamientos religiosos: un sistema de *mitzvot*, que permiten centrarlo en un polo al que definiremos brevemente como el polo religioso. En un segundo polo se encuentran

reunidos atributos que definen al judaísmo como un grupo étnico, como un pueblo, como una nación, siendo la diferencia entre estos términos la resultante, como hemos recalcado anteriormente, de posiciones ideológicas más específicas.

La existencia judía a través de las generaciones se puede situar en derredor de estos dos polos y el vínculo entre éstos ubican las ideologías que trataron de explicar esta existencia, y más aún, fijar su evolución futura en la diáspora. Frente a estos dos polos que caracterizan al judaísmo galútico, podemos situar un tercer polo, el polo estatal, imprescindible para la comprensión de la existencia judía en nuestros días. Más aún, en la diáspora, la existencia estatal judía constituyó siempre un polo de identificación si no actual por lo menos potencial. Este hecho es real indudablemente en lo que se refiere al judaísmo de las últimas generaciones, mas también lo fue con el judaísmo antiguo cuando toda meta en el futuro incidió en forma inequívoca sobre la situación en el presente, ya sea a través del ideal sionista, ya sea a través de las esperanzas mesiánicas a través de las generaciones.

.Un simple diagrama nos va a permitir clarificar estos tres polos:



Un análisis del primer eje que une el polo nacional al polo religioso nos permite profundizar en la comprensión de los conflictos ideológicos entre las distintas corrientes del pensamiento judío desde la época de la emancipación.

A través de las generaciones fue considerado el judaísmo como una **unidad nacional-religiosa**. Es indudable que en todo estudio de épocas

**"Israel es un pueblo sin igual por ser el pueblo único en el mundo que desde sus comienzos fue una nación y un grupo religioso a la vez"**  
**Martin Buber**

anteriores debemos hacernos la pregunta si esta concepción perteneció también subjetivamente a los judíos de distintas épocas. En otras palabras, ¿eran ellos conscientes de esta dualidad?.

Muchos rechazaron esta concepción y dieron en llamarla "concepción teológica"...Mas lo cierto es que nos hallamos frente a una concepción histórica básica sin la cual es imposible comprender la realidad, el hecho histórico denominado Israel".2

La visión del judaísmo como una unidad nacional-religiosa fue aceptada indudablemente por muchas corrientes dentro del pensamiento judío moderno. Las diferencias entre estas distintas corrientes son simplemente semánticas. Puede decirse que la naturaleza del pueblo judío no permite el uso de términos como nacionalidad o religión, términos que son producto de evoluciones que caracterizan al mundo occidental solamente y no al pueblo judío. Creo que esta formulación, a pesar de que puede o no ser verdadera, es problemática, ya que las necesidades de intercomunicación con concepciones de pensamiento generales de aquel mundo occidental del cual se separó el judaísmo, nos obligan a usar la versión que he definido antes. Versión para la cual el judaísmo no es una entidad *sui generis* sino una nación y una religión a la vez. Esta me parece una razón suficiente para usar una formulación que habla de la *existencia pluridimensional judía* en lugar de hablar de una esencia singular que le es específica.

Los vértices del triángulo señalan los distintos polos de la identidad judía. Las aristas se refieren a las relaciones entre los polos. Estas aristas pueden ser destacadas si recalcamos, paradójicamente, los tres problemas centrales que por un lado tienen expresión legal, y por el otro, se encuentran enclavados en la problemática de la identidad judía. Nos referimos concretamente a tres leyes o grupos de leyes que los ejemplifican: la Ley del Retorno, las leyes del Sábado y los reglamentos para la inscripción en el rubro "nación" en la cédula de identidad. La Ley de Retorno representa la característica judía del Estado, es decir, las relaciones entre estado y nación. Las leyes del Sábado recalcan el plano significativo y problemático a la vez de las relaciones entre la religión y el estado en Israel. Los reglamentos que rigen la inscripción en el rubro nación están relacionados con el problema de la existencia de una nacionalidad judía desconectada de la definición religiosa y aún en oposición a ella, es decir, se refiere a las relaciones entre religión y nación.



Generalmente nos encontramos confrontados a estos problemas en bloque y no nos damos cuenta de la importancia de diferenciar entre estos tres grupos de problemas. La concepción aceptada y que ve en todos estos problemas meros apéndices de las problemáticas relaciones entre religiosos y laicos en Israel, cuya expresión más básica es el famoso *status quo*, es no sólo superficial, sino que implica además una flagrante injusticia para con la complejidad de los problemas de los problemas de la identidad y la identificación judías.

El estudio de los problemas concretos minimiza la plena significación del "peligro" al cual está expuesto el pensamiento judío desde el establecimiento del Estado. Y con la palabra "peligro" trato de expresar un concepto neutral desde un punto de vista metodológico pero que a mí personalmente me llena de ansiedad. Me refiero a la posibilidad de la ruptura entre la identidad judía y la identidad israelí, es decir, la creación de una auto-identificación israelí en base a la entidad política o a sus atributos, el idioma y el territorio.

Como señalé más arriba, lo que se deduce de estas premisas es que no existe un único pueblo judío sino muchos pueblos judíos que se diferencian uno del otro. Esta ideología se expresó a través de su relación hacia el lenguaje y también por un enfoque selectivo de la cultura judía y la herencia de las generaciones. La conversión del hebreo en el idioma oficial del Estado de Israel fue la creación conjunta de la unidad nacional-religiosa del pueblo judío. También los problemas de la identidad judía renaciente en el Estado de Israel tienen su expresión en la relación hacia el lenguaje. Un lenguaje que es expresión y atributo de una identidad nacional se convirtió junto con el territorio, en un componente esencial de esta identidad. Este cambio de expresión en esencia refleja el proceso de laicización y en determinada forma se expresa en la destrucción de mucho de la connotación religiosa judía unida al lenguaje, y constituye por lo tanto uno de los problemas y de los peligros básicos a los cuales la cultura hebrea renaciente se halla sujeta.

#### LA SEPARACION DE LOS ROSTROS

Nuestra problemática encuentra una de sus más hermosas expresiones en las ideas del Rabino Abraham Itzjak Kuk, quién utiliza la *agadá* de la creación de la mujer tratando de iluminar a través de ella nuestra realidad actual.

De acuerdo al Talmud, motivo que luego fue muy utilizado en la *Kabalá*, el *Adam Harishón*, el primer hombre, el arquetipo, antes de que fuera creada Eva, era bisexual, tenía dos *partzufim*, dos rostros. Estos dos rostros fueron separados, creándose así el hombre y la mujer. Esto fue, indudablemente, - comenta el Rabino Kuk - una tragedia desde el punto de vista biológico, pero esta tragedia fue la fuente de una nueva creación, por encima de la mera unión biológica, la creación del amor. La separación de los rostros es la lucha entre lo que podemos llamar nuestras dos sub-identidades, la identificación religiosa por un lado y la nacional por el otro. Nos encontramos frente a una especie de un nuevo trauma original semejante a la separación del *Adam Harishón*, el hombre-mujer, separación que causa conflictos y confusiones en nuestra identidad. Mas, al lado de estos problemas nos encontramos frente a una nueva posibilidad, la de un diálogo entre identidades que se basa esta vez no en una mera unión empírica, sino en una nueva integración, consciente producto del amor entre identidades, problema con el cual debe medirse el pensamiento judío en nuestros días.

*Tomado de : Dispersión y Unidad Número 18/19 - Reseñas y ensayos sobre los problemas contemporáneos del pueblo judío. Publicado por el Departamento de Organización e Información de la Organización Sionista Mundial, Jerusalén 1976. Págs. 5-20.*

---

1 Prof. Shalom Rosenberg, director del Departamento de Filosofía Judía en la Universidad Hebrea de Jerusalén. Ver al respecto los importantes trabajos de Shimon Herman: *American Students in Israel*, Cornell Univ. Press, 1970. Ver asimismo: *Israelis and Jews*, Random House, N. York 1970; D.R. Miller, "The Study of Social Relationships, Situation, Identity and Social Interaction", *Psychology: A study of a Science*, ed. S. Koch. N. York, 1963

2 Humanismo hebreo, Edición Am Olam, pág. 130.

3 Sentencias (*Piské Din*), Tomo 16, 1962, pág 2492

4 Zhitlowsky cita como ejemplo al importante dirigente bundista, Vladimir Medem (1879-1923). Medem fue bautizado por su padre en su juventud como cristiano ortodoxo y Zhitlowsky lo consideró como un modelo del nuevo judío totalmente emancipado de su religión. Es indudable que este ejemplo es completamente arbitrario y absurdo, tanto bajo una definición *halájica*, como de acuerdo al concepto popular de lo que es la esencia judía.

5 S. E. Avner Nacionalismo Hebreo, "Alef" noviembre, diciembre 1950

### **ORIGEN DE LA CULTURA SECULAR JUDÍA**

Durante al menos 2000 años no ha habido una unidad cultural judía. Los judíos han estado geográficamente dispersos. A finales del siglo XIX los asquenazíes estaban en principalmente

en Europa, especialmente Europa Oriental; los sefardíes en diversas comunidades del norte de África, Turquía, y varios núcleos más pequeños en una amplia gama de otros lugares; y los mizrajíes estaban principalmente extendido por todo el mundo árabe, y otras poblaciones en lugares como Etiopía, el Cáucaso, y la India.

Aunque había un alto grado de comunicación y de tráfico entre estas comunidades (exiliados sefardíes mezclados en la comunidad askenazí europea; askenazíes emigrados a Oriente Medio, comerciantes judíos iraquíes formaron una comunidad distinta en la India, y así sucesivamente), muchas de estas comunidades estaban aisladas de las que les rodeaban, por la formación de guetos, por las leyes musulmanas de la dhimmah, y por otras circunstancias.

Antes de 1931 el 92% de la población judía mundial era de origen askenazí, incluyendo la mayoría de los judíos europeos y los de habla inglesa. Por otra parte, el secularismo como concepto era en gran parte una idea europea, y una serie de movimientos en Europa crearon un nuevo, y hasta entonces insólito, concepto de *judaísmo secular*. Dada la abrumadora mayoría de askenazíes y que la difusión de esas ideas fue debida a locutores anglo-parlantes, la "cultura judía secular" es, esencialmente, la cultura judía de la Europa Central y Oriental, así como de su desarrollo subsiguiente en Norteamérica.

### **JUDAÍSMO HUMANISTA SECULAR**

Los judíos seculares son aquellos que pertenecen al pueblo judío por ascendencia familiar, en concordancia con las leyes del judaísmo pero sin embargo se esfuerzan poco o nada por practicar las leyes judías. La mayoría de los judíos seculares son indiferentes al judaísmo, el cual forma parte relativamente pequeña de su identidad. Esto último los diferencia de los judíos humanistas seculares.

El judaísmo humanista secular es una corriente que ve al hombre como centro del mundo y de la vida judía, a diferencia de las otras corrientes que subrayan la centralidad de Dios. Para los judíos humanistas seculares la religión y sus leyes no necesariamente deben regir el comportamiento del individuo. Esta corriente destaca los valores humanistas universales, que se basan históricamente en las fuentes judías. Los distintos libros del judaísmo son remarcados como fuentes de inspiración para los conceptos de libertad, justicia, justicia social, solidaridad, respeto y ayuda al prójimo, tolerancia y demás.



Esta corriente, al igual que la reforma, es uno de los intentos de adaptar el judaísmo y compatibilizarlo con las distintas posibilidades de identidades seculares y nacionalistas, que surgen como consecuencia de la Revolución francesa.

### **SHERWIN WINE Y EL JUDAÍSMO HUMANISTA SECULAR**

Por Egon Friedler

A lo largo de los años el judaísmo humanista secular se ha ido convirtiendo en un movimiento y en una corriente judía con contenido, postulados y comunidades florecientes.

¿Qué hace un rabino si pierde la fe en Dios? ¿Se busca otra profesión y trata de pasar desapercibido en la comunidad? ¿Se aleja del judaísmo y oculta su pasado? ¿Cae en una profunda depresión y termina suicidándose?

**Sherwin Wine, un rabino reformista joven, dejó de creer en el Dios bíblico en 1963, pero no adoptó ninguna de estas tres opciones. Llegó a la conclusión de que el judaísmo era algo demasiado importante como para que dependiera de la fe. El judaísmo, decidió, es historia compartida, cultura, sentimiento de comunidad, vivencias comunes, folklore, humor, literatura y también ritual.**

Pero como los rituales del pasado no podían responder a una nueva concepción de la vida judía, era necesario proceder a renovarlos, a crear nuevos, a dejar de lado la excesiva reverencia por el pasado y estimular una creatividad renovadora. Todo eso obviamente no fue fácil. Sólo ocho familias de Detroit en setiembre de 1963 apoyaron al audaz rabino que pretendía tocar algo tan santificado como la tradición y que sostenía que centrar toda la vida judía en torno a la Torá y olvidar toda la restante riqueza espiritual del judaísmo significaba empobrecerlo.

Siguiendo en cierto modo a Mordejai Kaplan, el padre de la corriente reconstruccionista, que veía al judaísmo como una civilización, Sherwin Wine, incorporó toda la herencia cultural laica de los últimos 200 años al acervo de su nueva corriente. Obviamente fue duramente atacado por sectores religiosos y tradicionalistas. La publicación de un artículo en el *Detroit Free Press* en 1964 sobre el "rabino ateo" sólo hizo recrudecer los ataques. En febrero de 1965, la revista *Time* dio notoriedad nacional y mundial al entonces naciente movimiento, y Sherwin Wine recibió entre otras muchas, una significativa carta de felicitación del prominente humanista y biólogo británico Julian Huxley.

En 1967, Wine convocó a siete rabinos que se sentían cercanos a sus ideas, con la idea de crear un movimiento nacional. Entre ellos, hubo un rabino de Deerfield, Chicago, llamado Dan Friedman, quien habría de formar una de las comunidades humanistas más importantes y mejor organizadas de los Estados Unidos. En 1969, las tres primeras comunidades

humanistas, el Templo Birmingham y las congregaciones en Westport, Connecticut y Deerfield, Illinois, se reunieron para formar la Sociedad para el Judaísmo Humanista.

### ***El crecimiento institucional***

Al año siguiente tuvo lugar la primera asamblea formal de la nueva organización con la asistencia de 150 delegados. Hoy la Sociedad tiene 39 comunidades asociadas en los Estados Unidos y Canadá. En 1981 hubo una importante reunión en el Kibutz Shfaim en Israel, donde se inició una fecunda relación con el Movimiento israelí, conocido entonces como Tehilá. En 1982, Sherwin Wine convocó a una reunión en Farmington Hills, Michigan, de organizaciones seculares de distinto carácter, en la que además de la Sociedad para el Judaísmo Humanista, estuvieron presentes el Congreso de Organizaciones Judías Seculares, Poalei Zion, el Círculo Obrero, los sionistas laboristas y los Norteamericanos para un Israel Progresista. En este encuentro se decidió celebrar reuniones periódicas del liderazgo de estas instituciones ahora federadas en la conferencia de Judíos Seculares y Humanistas, así como la publicación conjunta de una revista.

En 1985, en un encuentro en Jerusalem, representantes de América del Norte, Israel y América Latina, establecieron el Instituto Internacional para el Judaísmo Humanista Secular que debía constituirse en el brazo educativo de la organización para la formación de nuevos líderes.

En 1986, representantes de 11 países se reunieron en el templo de Birmingham para crear la Federación Internacional de Judíos Humanistas Seculares. Desde entonces, el movimiento ha ido creciendo y difundiendo su mensaje, realizando conferencias cada dos años en distintas ciudades como Bruselas, Chicago, Tel Aviv, Moscú, París y Nueva York. En los años en que no se realizan conferencias, el templo Birmingham organiza coloquios de alto nivel sobre distintos temas de la vida judía, no sólo con líderes e ideólogos del movimiento sino también con importantes personalidades invitadas. Las agendas de los coloquios son de por sí desafíos intelectuales: "Los judíos no afiliados", "Judaísmo laico y espiritualidad", "Judíos y no judíos en el mundo moderno" y otros muchos temas que siempre congregan a un numeroso público, no sólo perteneciente al movimiento humanista, sino también de judíos curiosos en el mejor sentido.

El Instituto de Judaísmo Humanista Secular en Farmington Hills en las afueras de Detroit comenzó en la década del ochenta a formar madrijim o "wegwaizers", pero pronto se comprendió que eso no sería suficiente. En 1990 se inició un programa rabínico (que obliga a todo un currículo paralelo de estudios universitarios) y hacia 2001 ya se habían graduado cuatro rabinos. Con la incorporación al movimiento del destacado filántropo y dirigente judío europeo, Felix Posen, el movimiento comenzó a hacer hincapié en la enseñanza del judaísmo como cultura a nivel secundario y universitario, en Israel y en la Diáspora. Meitar y Alma,

creadas en 1996 en Tel Aviv fueron las primeras instituciones en Israel dedicadas a enseñar a estudiantes, maestros e inmigrantes el judaísmo como cultura.

En 2001, tres universidades y tres colegios en Israel (Universidad Hebrea de Jerusalem, Universidad de Tel Aviv, Universidad Bar Ilán, Seminario Levinsky, Colegio Ajvah y Colegio Académico de Tel Aviv) comenzaron a enseñar judaísmo secular como materia en la que es posible obtener títulos de BA y MA. Asimismo hay un fondo que permite otorgar becas para realizar trabajos de doctorado en este campo.

Actualmente hay negociaciones en curso para la enseñanza del judaísmo como cultura en las universidades de Harvard, Berkeley y Michigan en los Estados Unidos y se ha comenzado a trabajar en una enciclopedia del Judaísmo Secular cuyo editor-jefe es el Prof. Irmihau Iovel, ganador del Premio Israel y director del Instituto Spinoza.

### ***Wine, el ideólogo***

Pero Wine no es sólo el gran líder comunitario, el notable maestro, el orador y conferencista capaz de mantener en vilo a cualquier auditorio, es además uno de los principales ideólogos del judaísmo humanista. A diferencia de otros pensadores del movimiento como el desaparecido juez de la Suprema Corte de Justicia, Jaim Cohn, o el gran especialista en el Holocausto Prof. Iehuda Bauer, sistematizó sus ideas en un libro. En *Judaism beyond God (El judaísmo más allá de Dios)* cuya primera edición fue publicada en 1985, definió con claridad sus ideas, que combinan admirablemente un pragmatismo típicamente norteamericano con una profunda sabiduría judía.

Por ejemplo, respecto del rol humano en nuestra historia escribe: "Si la historia judía tiene un mensaje, es el requerimiento de que confiemos en nuestras propias fuerzas. En un universo indiferente nadie puede salvarnos de nuestro destino. O asumimos la responsabilidad por nuestro destino o nadie lo hará. Un mundo sin garantías divinas y justicia divina es inquietante. Pero también es la fuente de la libertad y la dignidad humana."

Wine describe con precisión quirúrgica la realidad del pueblo judío: "No hay creencias teológicas comunes que unan a todos los judíos. Muchos no tienen ninguna fe teológica. Muchos denuncian a la religión abiertamente. Muchos son abiertamente ateos. Sin embargo, su identidad judía sigue intacta. Los judíos se sienten orgullosos de Sigmund Freud y Albert Einstein como miembros de la tribu."

"Los intentos reformistas de definir a los judíos como una denominación religiosa y nada más, fracasó. Excluía a demasiada gente obviamente judía. Una definición que excluye a Theodor Herzl y Golda Meir no puede ser convincente."

Por otra parte, ha planteado con gran claridad el tema de la identidad judía contemporánea: "La identidad judía está íntimamente ligada a la memoria judía. Y la memoria judía es una enciclopedia de razones para el agnosticismo, el escepticismo y las aspiraciones humanas de crear un mundo mejor. La tradición teísta del *establishment* judío, que está totalmente reñida con la experiencia judía, hace que el mensaje humanista resulte más pertinente que nunca. Ser judío, teniendo una conexión auténtica y realista con la historia judía, es una forma de reforzar el enfoque humanista de la vida, una manera de fortalecer nuestra conciencia de la importancia de la razón y la dignidad humanas."

"El judaísmo es una doctrina sobre el valor de la identidad judía. El viejo judaísmo encuentra valores teológicos en la identidad judía. El nuevo judaísmo encuentra valores humanistas en la identidad judía."  
Sherwin Wine

### ***Refrescando el viejo sionismo secular***

Sherwin Wine tiene ideas muy claras sobre la estrecha relación del Estado de Israel y la Diáspora, así como del vínculo indisoluble de Israel y el judaísmo. Luego de censurar los intentos de los "cananeos" israelíes de desvincularse de la Diáspora, escribe: "No importa con cuánta pasión algunos israelíes traten de ser israelíes sin ser judíos: han de fracasar en este intento. A los ojos del mundo, Israel es un estado judío con una conexión profunda con los judíos de todo el mundo. Así como los gentiles norteamericanos identifican a los judíos norteamericanos con la conducta del estado de Israel, del mismo modo la opinión pública identifica a los judíos, estén donde estuvieren. Esta conexión no puede ser rota. Israel es el centro de habla hebrea de una entidad social más amplia denominada el pueblo judío, que de acuerdo a las convenciones internacionales vigentes, no posee un status político oficial."

Sherwin Wine ve la experiencia judía como algo totalizador, mucho más vasto que el que puede ofrecer, con toda su importancia, la literatura bíblica sacralizada. En otro de sus libros, *Celebration*, escribe: "*El humor judío es el legado de la experiencia judía. No surgió de la Biblia ni del Talmud. No fue creado por sacerdotes, profetas y rabinos. Tampoco es la creación de escritores famosos. El humor judío es la respuesta de judíos ordinarios a los extraordinarios horrores de la historia judía. Frente a un mundo injusto e indiferente al sufrimiento humano, los judíos aprendimos a reírnos en lugar de rendirnos y morir.*"

En otro pasaje del mismo libro, afirma Wine la legitimidad del pluralismo judío: "El judaísmo debe afirmarse como un marco cultural y estético en el cual es posible una variedad de enfoques filosóficos. Tanto el teísmo místico como el humanismo empírico son legítimos. Las costumbres y las ceremonias judías constituyen experiencias poéticas variables, que pueden servir a un amplio espectro de valores y tradiciones humanas."

Por último, cabe citar el ideario de este gran pensador judío contemporáneo, planteado en frases cortas y tajantes al final de *Judaism beyond God*.

- "Los judíos humanistas quieren unificar sus creencias y su conducta para manifestar su integridad como seres humanos. Por ello desean afirmar:
  - ✓ "Que son discípulos de la Revolución Secular."
  - ✓ "Que la Revolución Secular fue buena para los judíos."
  - ✓ "Que la razón es el mejor método para el descubrimiento de la verdad."
  - ✓ "Que la moralidad se deriva de las necesidades humanas y constituye la defensa de la dignidad humana."
  - ✓ "Que el universo es indiferente a los deseos y aspiraciones de los seres humanos."
  - ✓ "Que el hombre en última instancia sólo puede confiar en su prójimo."
  - ✓ "Que la historia judía constituye el testimonio de la ausencia de Dios y la necesidad de la autoestima humana"
  - ✓ "Que la identidad judía es valiosa porque conecta a los judíos con su historia."
  - ✓ "Que la personalidad judía se deriva de la historia y no de los textos oficiales que pretenden describirla."
  - ✓ "Que la identidad judía sirve a la dignidad individual y no a la inversa."
  - ✓ "Que el pueblo judío es una familia universal que tiene su centro en Israel y sus raíces en la Diáspora."

**Nota** - Este artículo se publica en el marco de los homenajes a Sherwin Wine, con motivo de haber cumplido 75 años de edad. El libro fue compilado por Dan Cohn Sherbok, Harry T. Cook y Marilyn Rowens, quienes también integran el grupo de 28 articulistas reunidos en el volumen. Los demás autores son Shulamit Aloni, Khoren Arisian, Yehuda Bauer, Adam Chalom, Joseph Chuman, Ed Doerr, Ruth Duskin Feldman, Helen J. Forman, Daniel Friedman, Judith A. Goren, Roger E. Greeley, Mirriam S. Jerris, Tamara Kolton, Yaacov Malkin, Ronald Modras, David Oler, Charles R. Paul, Felix Posen, Michal J. Prival, Peter Schweitzer, Mitchell Silver y el autor del presente artículo.

Fuentes:

- INTERPRETACIONES DE LA BIBLIA: Étienne Nodet, *Essai sur les origines du Judaïsme: de Josué aux Pharisiens* (Editions du Cerf, Paris 1992); Anthony J. Saldarini, *Pharisees, scribes and Sadducees in Palestinian society: a sociological approach* (William B. Eerdmans, Cambridge 2001); Francisco Varo, *Rabí Jesús de Nazaret* (B.A.C., Madrid, 2005) 91-97.
- JUDÍSMO CONSERVADOR [http://jinuj.net/articulos\\_ver.php?id=7](http://jinuj.net/articulos_ver.php?id=7)
- JUDAÍSMO E INFO VARIA: <http://es.wikipedia.org/wiki/Judaismo>

- ¿EXISTE UNA COSMOVISIÓN JUDÍA? Albert Einstein, Este es mi pueblo. (Mein Weltbild “Mi visión del mundo”, Amsterdam, 1934.)
- SHERWIN WINE: [www.doingzionism.org](http://www.doingzionism.org)